

مکمل مدلل

# مسائل عیدین و قربانی

مع عقیقہ

قرآن و سنت کی روشنی میں

حضرات مفتیان کرام دارالعلوم دیوبند کی تصدیق و تائید کے ساتھ

مؤلف

مولانا محمد رفعت قاسمی

مدرس دارالعلوم دیوبند

الناشر

مکتبۃ الحسنین

33 حق سڑک اردو بازار لاہور

فون: 042-7241355  
0300-4339699  
042-7241355  
042-7018002



نام کتاب ..... مسائل عیدین و قربانی

مصنف ..... مولانا محمد رفعت قاسمی

باہتمام ..... عبدالقدیر

تعداد ..... 1100

قیمت ..... 100 روپے



الناشر

مکتبۃ الحسنین

12/5  
12/10

33- حق شریعت - اردو بازار - لاہور

فون: 042-7241355 - 0300-4339689  
042-7241355 - 042-7018002

# فہرست عنوانات مسائل عیدین و قربانی مع حقیقہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۶	عیدین مشروع ہونے کی دلیل	۱۰	انتساب
۲۷	عیدین کیا ہیں؟	۱۱	عرض مؤلف
۲۹	عیدین کی راتوں کی فضیلت		تصدیق فقہ امت حضرت مولانا
۳۰	عشرہ ذی الحجہ کی فضیلت	۱۲	مفتی محمود حسن صاحب دامت برکاتہ
۳۱	قربانی نہ کرنے پر وعید		مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند
۳۲	سب سے زیادہ محبوب عمل		ارشاد گرامی حضرت مولانا مفتی
۳۳	قربانی کی تاریخ	۱۳	نظام الدین صاحب دامت برکاتہ
۳۵	قربانی کی حقیقت		صدر مفتی دارالعلوم دیوبند
۳۶	محبوبات نفس کی قربانی	۱۴	رہ گرامی مولانا مفتی ظفر الدین صاحب
۳۸	قربانی کا حکم عام ہے		زید محمد مفتی دارالعلوم دیوبند
۴۰	قربانی و صدقہ میں فرق ہے	۱۵	آیات قرآنی مع ترجمہ
۴۱	صدقہ کر دینے سے قربانی ادا نہ ہوگی	۱۶	خلاصہ تفسیر
۴۳	قربانی سے جانوروں کی کمی نہ ہوگی	۱۷	بیٹے کی قربانی کا واقعہ
۴۶	اسلام کو ذبح نہ کیجئے	۱۹	حضرت ابراہیمؑ کا خواب
۴۷	سنت ابراہیمی کی یادگار	۲۰	بیٹے سے مشورہ
۴۷	اسلامی یادگاریں	۲۱	فرماں بردار بیٹے کا جواب
۴۸	شیطان چاہیں	۲۲	حکم کی تعمیل
۴۹	قربانی کا حکم خواب میں کیوں ہوا؟	۲۳	استحان میں کامیابی
۵۰	مناسک حج میں شرکت	۲۴	عید کی وجہ تسمیہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۳	عید گاہ سے متعلق مسائل	۵۲	تشریق کی وجہ تسمیہ
۷۸	عیدین کی نماز میں تاخیر	۵۳	نماز پنجگانہ کے بعد تکبیرات
۸۰	نماز عید کے لیے جانے کی فضیلت	۵۳	تکبیر تشریق کی ابتداء
"	عید گاہ کی آمد و رفت میں	۵۴	تکبیرات تشریق کے مسائل
"	راستہ کی تبدیلی	۵۴	عیدین کے دن غسل کرنا
۸۱	نماز عید سے پہلے یا بعد میں کچھ کھانا	۵۷	عیدین کے دن زیارت قبور
۸۲	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول	"	عیدین کی رسمیں
۸۳	یوم الاضحیٰ کو جملہ شرائط روزہ مستحب ہیں	۵۸	عیدین میں نماز جنازہ
۸۴	عیدین کی نماز کا وقت	"	نماز جنازہ میں شرکت کا طریقہ
"	عیدین کی نماز کس پر واجب ہے؟	۵۹	عرفہ نویں ذی الحجہ کو کہتے ہیں
۸۵	نماز عیدین کے لیے نقارہ بجانا	"	ضحیٰ صحیح ہے یا اضحیٰ؟
"	نماز عید میں مقتدیوں کا انتظار	"	عیدین و جمعہ کا اجتماع
۸۶	عیدین کے دن نوافل	۶۱	امامت و خطابت کے مسائل
"	نوافل کی ممانعت کی وجہ کیا ہے؟	۶۵	عیدین کی شرائط
۸۷	نماز عیدین میں بچے گھبرا کر کھڑے ہوں	۶۶	عیدین کی سنن و استحبات
"	عیدین کی چھ تکبیروں کا جواز	۶۷	عیدین کی نماز عید گاہ میں ہی افضل ہے
۸۸	نماز عیدین کی نیت	۶۹	بارش کی وجہ سے عیدین کی نماز مسجد میں
"	عید کی نماز کا طریقہ	"	عید گاہ میں آواز ملا کر تکبیر کہنا
۹۰	احکام عید الاضحیٰ	۷۰	عورتوں کا نماز کے لیے عید گاہ جانا
۹۱	عید الاضحیٰ کا خطبہ	۷۱	متفقہ فتاویٰ
"	عید گاہ جاتے ہوئے تکبیر	۷۲	عید گاہ اور مسجد میں فرق
"	عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر	"	عید گاہ میں نمازیوں کا انتظار کرنا



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۱۷	قربانی کس پر واجب ہے؟	۹۱	نماز عیدین بغیر اذان و اقامت
۱۱۹	مشترکہ تاجروں کے لیے حکم	۹۲	نفل کی نیت سے دوبارہ نماز عید پڑھنا
۱۲۰	ایک شخص پر کتنی قربانی واجب ہے؟	۹۳	خطبہ جمعہ و خطبہ عیدین میں فرق ہے؟
۱۲۱	قرض لے کر قربانی کرنا	۹۴	عیدین کا خطبہ کیسے دیا جائے؟
۱۲۲	مردہ کی طرف سے قربانی	۹۵	خطیب کیا بیان کرے؟
۱۲۳	مردہ کی طرف سے قربانی کا مطلب	۹۶	قرارت کے بعد شامل ہونے کے مسائل
۱۲۴	بکتوں کو ثواب پہنچ سکتا ہے؟	۹۷	عیدین کی جماعت نہ ملنے کا حکم
۱۲۵	میت کی طرف سے صدقہ	۱۰۰	رکوع نہ کرنے والوں کا حکم
۱۲۶	افضل ہے یا قربانی؟	۱۰۱	عیدین کی جماعت ثانیہ کا حکم
۱۲۷	صاحب نصاب کا مردہ کی	۱۰۲	جماعت ثانیہ کا حکم
۱۲۸	طرف سے قربانی کرنا	۱۰۳	مجبوری کی وجہ سے جماعت ثانیہ
۱۲۹	بھول کر ایک دوسرے کی قربانی کرنا	۱۰۴	عیدین کا وجوب اور قضاء نہ ہونے کی وجہ
۱۳۰	قربانی میں شرکت کا طریقہ	۱۰۵	عیدین کی نماز کے بعد دعا
۱۳۱	شرکت کا افضل طریقہ	۱۰۶	خطبہ عید الفطر
۱۳۲	شرکت سے علیحدہ ہو جانے کا حکم	۱۰۷	خطبہ عید الاضحیٰ
۱۳۳	شرکت کا غلط طریقہ	۱۰۸	دوسرا خطبہ
۱۳۴	ولیمہ و عقیقہ والے کے ساتھ شرکت	۱۱۲	خطبہ کے بعد دعا ثابت نہیں
۱۳۵	ذبح کے بعد شرکت	۱۱۳	عیدین کی نماز کے بعد مصافحہ و معاقدہ
۱۳۶	گوشت فروخت کرنے کی	۱۱۴	عیدین کے دن خوشی کا اظہار کرنا
۱۳۷	نیت سے شرکت	۱۱۵	ذف، ڈھول بجانے کا مسئلہ
۱۳۸	شرکت کے پیسوں کی تقسیم		عید مبارک کہنا
۱۳۹	پورے گھر کی طرف سے قربانی		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۴۶	شرعاً جن کی قربانی درست نہیں ہے	۱۲۸	عورت کا مہر اور قربانی
۱۵۰	قربانی کس قیمت کی ہو؟	"	دوسرے کی طرف سے قربانی کرنا
"	قربانی کا جانور نفع سے بچنا	"	اگر قربانی کرنے والے کی وفات ہو جائے؟
۱۵۱	چوری کے جانور کی قربانی	۱۲۹	شرکت کے مسائل
"	کانچی باؤس سے لیے ہوئے	۱۳۰	شرکت کی اجازت سے کریمہ بھگا کرنا
"	جانور کی قربانی	"	زبح کرنے کا مقصد
"	خصی جانور کی قربانی	۱۳۲	صحت یابی کے لیے قربانی کرنا
۱۵۲	لوں کے پیسے سے خریدے	۱۳۳	قربانی کا جانور گم ہو گیا یا مر گیا
"	ہوئے جانور کی قربانی	"	غریب پر قربانی کا بار
"	اگر قربانی کے جانور نایاب ہو جائیں؟	۱۳۴	صاحب نصاب کے لیے حکم
۱۵۳	سانڈ (بجھار) کی قربانی کا حکم	۱۳۵	غریب کی رعایت
۱۵۴	حاملہ جانور کی قربانی	"	فریضہ قربانی بھی اور غریب کی مدد بھی
"	قربانی خود کرے یا دوسری جگہ	۱۳۶	اعانت کا طریقہ
۱۵۵	قسم بھیج دے؟	۱۳۸	قربانی کے چند مسائل
۱۵۶	قربانی کا وقت	۱۳۹	جانور خرید کر قربانی نہ کر سکا
۱۵۷	گاؤں میں قربانی کا وقت	"	قربانی کی قضا
"	زبح کرنے والا کیسا ہو؟	۱۴۰	مالدار قربانی سے پیشتر غریب ہو گیا
۱۶۲	غیر مسلم کے ذبیحہ کا حکم	"	گذشتہ سال کی قربانی کا حکم
۱۶۳	شیعہ کا ذبیحہ	۱۴۱	قربانی کے جانوروں کی عمریں
"	بندوق کا ذبیحہ	۱۴۲	بڑے جانوروں میں کتنے حصے ہیں؟
"	عورت کا ذبیحہ	۱۴۳	شرعاً جن کی قربانی جائز ہے
۱۶۴	بے پیش کر کے زبح کرنا	۱۴۵	باجھ جانور کی قربانی کا حکم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۹۱	خدا صمد کلام	۱۹۵	ذبح کرنے کا اسلامی طریقہ
۱۹۲	مساجد میں کھالیں دینا	۱۹۶	اسلامی ذبح کے شرائط
۱۹۳	کھال کی قیمت میں جیلہ کرنا	۱۹۷	ذبح کرنے کے احکام
۱۹۴	قربانی کی کھال کا عام حکم	۱۹۸	قربانی کا افضل طریقہ
۱۹۵	کھال سے متعلق مسائل	۱۹۹	ذبح کا مسنون طریقہ
۱۹۶	کھال کی رقم سے آمدنی کا فیہ	۲۰۰	ذبح کرنے کے آداب و مسائل
۱۹۷	کھال سے گوشت پرانا	۲۰۱	بوقت ذبح ضروری رعایتیں
۱۹۸	کھال کی رقم کا چوری ہو جانا	۲۰۲	قبلہ کی طرف رخ کرنے کا مطلب
۱۹۹	صدقہ فطر کے مسائل	۲۰۳	کس چیز سے ذبح کیا جائے؟
۲۰۰	صدقہ فطر کے شرائط	۲۰۴	کس جگہ سے ذبح یعنی کٹا جائے؟
۲۰۱	ضرورت اصل یہ کیا ہے؟	۲۰۵	ذبح کے وقت بسم اللہ کے مسائل
۲۰۲	خالی مکان ضرورت اصل یہ کیا ہے؟	۲۰۶	بسم اللہ سے متعلق ایک سوال
۲۰۳	میں داخل سے یا نہیں؟	۲۰۷	قربانی کی دینار
۲۰۴	جو صاحب نصاب نہ ہو اس کے لیے حکم	۲۰۸	گوشت کی تقسیم کے مسائل
۲۰۵	صدقہ فطر کس وقت واجب ہوتا ہے؟	۲۰۹	گوشت کھانے کے مسائل
۲۰۶	رمضان سے پہلے صدقہ فطر دینا	۲۱۰	سجده خون کے گوشت کا حکم
۲۰۷	صدقہ فطر کس کس کی طرف؟	۲۱۱	غیر مسلم سے گوشت خریدنا
۲۰۸	سے دینا واجب ہے؟	۲۱۲	غیر مسلم سے گوشت منگوانا
۲۰۹	صدقہ فطر میں اجازت کی؟	۲۱۳	گوشت کا دھونا
۲۱۰	ضرورت ہے یا نہیں؟	۲۱۴	مشتبہ ذبیحہ کا گوشت کھانا
۲۱۱	جس نے روزے نہ رکھے	۲۱۵	قربانی کا پکا ہوا گوشت نیکر کو کھلانا
۲۱۲	ہوں اس کا حکم	۲۱۶	قربانی کی کھال میں تین قسم کے اختیارات

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۱۲	سے دیا جائے؟	۲۰۶	شادی شدہ لڑکی کا فطرہ { کس پر واجب ہے {
"	عہد نبویؐ میں فطرہ کس { مال تقسیم ہونے کے بعد صاحب {	"	نصاب نہ ہو تو کیا فطرہ واجب ہے؟ {
۲۱۳	کیا سید کو صدقہ فطر دے سکتے ہیں؟	"	جو جوان لڑکے اپنی کمائی باپ کو { دیتے ہیں ان کے فطرے کا حکم {
"	صدقہ کی تقسیم کا طریقہ {	"	کیا صاحب نصاب بچہ بالغ { ہونے کے بعد فطرہ ادا کرے؟ {
۲۱۴	صدقہ فطر کی رقم سے { مدرسہ کی زمین خریدنا {	۲۰۷	سب کا فطرہ ادا کرنے کی گنجائش ہو تو {
"	فدیہ کی رقم کو مقروض کے { قرض میں مجرا کرنا! {	"	فطرہ عید گزر جانے سے { معاف نہیں ہوتا - {
۲۱۵	مسجد کے امام کو صدقہ دینا {	"	صدقہ فطر کی مقدار {
"	جو سحری کے لیے اٹھاتا {	۲۰۸	کیا چاول دینے سے فطرہ ادا ہو جاتا {
"	ہے اس کو فطرہ دینا {	"	صدقہ فطر میں میدہ یا اس کی قیمت دینا {
"	نا بالغ کو فطرہ دینا {	"	جو مختلف غلے استعمال کرتا ہو وہ کیا دے؟ {
"	جہاں فقرار نہ ہوں وہاں {	۲۰۹	کیا صدقہ فطر میں کنٹرول کی { قیمت کا اعتبار ہے؟ {
"	فطرہ کس وقت نکالا جائے؟ {	"	فطرہ میں قیمت کہاں کی معتبر ہوگی؟ {
۲۱۶	کیا قیدیوں کا شمار مساکین میں ہے؟ {	۲۱۰	صدقہ فطر میں شہر یا ضلع کی { قیمت کا اعتبار {
"	فطرہ منی آرڈر سے نہ پہنچے { تو کیا دوبارہ دینا ہوگا؟ {	"	سب سے بہتر فطرہ {
۲۱۷	عقیقہ کی وجہ تسمیہ {	۲۱۱	غیر مالک والوں کو فطرہ کس حساب {
"	عقیقہ کیلئے؟ {	"	
۲۱۸	عقیقہ کا شرعی حکم {	"	
۲۱۹	عقیقہ میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا {	۲۱۲	



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۸	محرم بچہ کا عقیقہ	۲۲۲	عقیقہ سنت ہے یا واجب؟
۲۲۹	بڑے جانور میں دو بچوں کا عقیقہ	۲۲۳	عقیقہ کس عمر تک ہے؟
۲۳۰	عقیقہ کے مسائل	۲۲۴	بچہ کا عقیقہ کون کرے؟
۲۳۱	عقیقہ کا جانور ذبح کرتے {	۲۲۵	عقیقہ میں کیا ایک بکر کافی ہے؟
۲۳۲	وقت کی دعا {	۲۲۶	عقیقہ ساتویں دن کیوں؟
۲۳۳	ولیمہ میں عقیقہ کا {	۲۲۷	رہ کے لیے دو بکریاں کیوں؟
۲۳۴	گوشت استعمال کرنا {	۲۲۸	بچہ کے بالوں کے ہموزن {
۲۳۵	عقیقہ کی رسمیں	۲۲۹	خیرات کیوں؟ {
۲۳۶	بچہ کی تقریب میں جو دیا {	۲۳۰	بچے کے سر پر زعفران {
۲۳۷	جاتا ہے اس کا حکم {	۲۳۱	لگانے کا ثبوت {
۲۳۸	۵ ۵ ۵ ۵ ۵ ۵	۲۳۲	بچے کے عقیقہ کے ساتھ اپنا عقیقہ کرنا

## مؤلف کی دوسری کتابیں

مکمل و مدلل مسائل امامت	امام اور امامت نماز سے متعلق ضروری مسائل
تراویح	تراویح پڑھنے اور پڑھانے سے متعلق تمام مسائل
روزہ	۲۳ ابواب پر مشتمل روزہ کے تمام ضروری مسائل
اعتکاف	اعتکاف سے متعلق تمام ضروری مسائل
نماز جمعہ	۱۰ ابواب پر مشتمل جمعہ سے متعلق چار سو مسائل
	شب بربت و شب قدر کی مبارک باتوں سے متعلق مسائل
	اسلامی معاشرہ میں ملاقات کے آداب و مسائل

ملنے کا پتہ :-



  
 مہربان اپنی اس تحفہ کاوش کو آنت مسلیہ کے نویسی و مورت اعلیٰ  
 سیدنا حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف  
 غصوب کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں، جن  
 کی شربانی کی عظیم الشان روایت  
 شاقبہ سے رسوخ کی۔ ان شاء اللہ  
 محمد رفعت قاسمی

۱۰۸۰

④

11. 2. 11.

الحمد لله

۱۲۹

---

## عرض مؤلف

نحمدہ و نصلی علیٰ من سولہا الصریح  
 اس وقت احقر کی ساتویں کتاب ”مکمل و مدلل مسائل عیدین و قربانی“ جس میں تقریباً  
 پچھ سو مسائل ہیں پیش کرتے ہوئے میرا دل شکر الہی سے لبریز ہے جس نے محض اپنی توفیق سے  
 مجھ جیسے ناکارہ کو خدمت دین کا موقع دیا۔ اس خدمت گراں کو میں نے کہاں تک صحیح انجام دیا  
 میں نہیں کہہ سکتا۔ البتہ یہ ضرور ہے کہ اپنی بساط کے مطابق عیدین و قربانی اور حقیقہ کے اکثر وہ  
 ضروری مسائل جن کو زیادہ تر قربانی کے زمانہ میں تلاش کیا جاتا ہے اور جو شرائط و احکام  
 قربانی کے ہیں وہی اس کے بھی ہیں ان سب کو یکجا کرنے کی حتی الوسع کوشش کی ہے۔ اللہ  
 رب العزت اس سعی و کوشش کو قبول و نافع بنا کر آئندہ بھی دینی خدمت کی توفیق عطا فرمائے۔  
 یہ بھی خدا تعالیٰ ہی کا فضل و کرم ہے کہ اس نے احقر کی کتابوں کو اس قدر کامیاب  
 و مقبول عام و خاص کیا ہے اور بعض ذمہ داران مدارس نے تو اپنے یہاں داخل نشانی  
 کر لیا ہے۔ نیز ہند اور بیرون ہند کے بعض مقامات سے اپنی اپنی مادری زبانوں میں  
 ترجمہ کی اجازت طلب کی جا رہی ہے۔

اللہ تعالیٰ تمام قدروانوں اور معاونین کو جزائے خیر اور علم نافع عنایت فرمائے  
 آمین یا رب العالمین۔

نوٹ :- احقر کی استدعا ہے کہ اس کتاب سے فائدہ اٹھانے والے حضرات مجھ کو اور  
 میرے والدین کو اور میرے شیخ و مربی حضرت مولانا مفتی محمود حسن صاحب دامت برکاتہم  
 مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند اور دیگر اساتذہ کرام کو بھی اپنی خصوصی معاونوں میں یاد رکھیں  
 و انھود عوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔

احقر محمد رفعت قاسمی

مدرس دارالعلوم دیوبند (الہند)

محرم الحرام ۱۴۱۲ ہجری

## تصدیق

جامع شریعت و طریقت، فقیہہ الامت سیّدی حضرت مولانا  
مفتی محمود حسن دامت برکاتہ وحشتی، قادری، بہروردی، نقشبندی  
مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند

باسمہ سبحانہ تعالیٰ

محترم مولانا محمد رفعت صاحب قاسمی مدرس دارالعلوم دیوبند نے دینی سابقہ مالیقات  
کی طرح عیدین و قربانی و عقیقہ سے متعلق مسائل منشرہ کو مختلف کتب قادری وغیرہ سے  
جمع فرما کر امت پر احسان فرمایا ہے۔ امید کہ اس مجموعہ کے ذریعہ عیدین و قربانی وغیرہ سے  
متعلق بدعات و رسوم کا انسداد ہوگا،

حق تعالیٰ شانہ قبول فرمائے، اُمت کے لیے نافع و مفید بنائے اور مؤلف موصوف  
کو ترقیات سے نوازے، نجات کا ذریعہ بنائے۔ آمین۔

العبد المذنب محمد قاسمی غفرلہ

چھتر مسجد دارالعلوم دیوبند

۸ ربیع الثانی ۱۴۱۲ھ

۸ اکتوبر، روز جمعہ ۱۹۹۱ء



## لے شاد گرامی

حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب دامت برکاتہ

صدر مفتی دارالعلوم دیوبند

الحمد لله رب العلمین والصلاة والسلام علی  
سید المرسلین وعلی اصحابہ واتباعہ التابعین  
لہم الی یوم الدین۔

پیش نظر انتخاب قادیانی اس کے افادیت میں اور ہر شخص کے لیے نافع  
ہونے میں ذورائے نہیں اس لیے کہ تمام مندرج کتاب وہ قادیانی  
من وعن ہیں جو اکابر معتبرین کے ہیں۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پیش نظر تالیف کو بھی عزیز موصوف  
کے دیگر مجموعات کی طرح مقبول و نافع بنائے۔ آمین فقط

کتابہ العبد نظام الدین

۱۶ ربیع الثانی ۱۴۱۲ھ

۲۵ اکتوبر ۱۹۱۹ء

## رأے گرامی

حضرت مولانا مفتی محمد ظفیر الدین صاحب مکتبہ مفتی دارالعلوم دیوبند  
الحمد لله وكفى وسلام على عبائنا الذين اصطفى

عیدین سے متعلق بہت سارے مسائل ہیں، اسی طرح قربانی اور عقیقہ سے متعلق بھی مسائل ہیں، یہ سب مسائل فقہ و فتاویٰ کی کتابوں میں بکھرے ہوئے ہیں، بروقت ہر شخص کا مسئلہ معلوم کرنا آسان نہیں ہوتا ہے، اور نہ ہر وقت کوئی عالم یا مفتی پاسانی ملتا ہے۔

اللہ تعالیٰ قاری محمد رفعت صاحب استاذ دارالعلوم دیوبند کو جزائے نیر دے کہ انہوں نے فقہ و فتاویٰ کی متعدد کتابوں سے چین چین کر حوالجات کے ساتھ ان سارے مسائل کو یکجا کر دیا ہے اور ایک جلد میں باب وارا اور فصل وار مختلف عنوانات کے تحت جمع کر دیا ہے۔

میں نے کتاب کا سرسری مطالعہ کیا اور جگہ جگہ غور و خوض سے بھی پڑھا اور محسوس کیا کہ قاری صاحب موصوف نے کافی محنت کی ہے اور وہ اپنی محنت میں پورے کامیاب ہیں، اس سے پہلے موصوف کی متعدد کتابیں شائع ہو کر قبول عام حاصل کر چکی ہیں، امید ہے یہ کتاب بھی مقبول عام ہوگی۔

مجھے پوری توقع ہے کہ قاری صاحب کی یہ کتاب بھی ہاتھوں ہاتھ لی جائے گی اور پڑھی جائے گی اور مسلمانوں کے لیے یہ کتاب رہبری کا فرض ادا کرے گی اور ان کے لیے سہولت فراہم کرے گی، اللہ تعالیٰ موصوف کی اس محنت کو قبول فرمائے اور ان کے لیے زائد آخرت بنائے آمین یا رب العالمین۔

انہیں میں خاکسار موصوف کی خدمت میں اس محنت پر مبارکباد پیش کرتا ہوں۔

طالب دعا

محمد ظفیر الدین غفرلہ مفتی دارالعلوم دیوبند

۸ ربیع الثانی ۱۴۱۲ھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿٩٩﴾ رَبِّ

اور بولا میں جاتا ہوں اپنے رب کی طرف وہ مجھ کو راہ دے گا۔ اے رب

هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٠﴾ فَبَشِّرْهُ بِعِلْمٍ

بخش مجھ کو کوئی نیک بیٹا۔ پھر خوش خبری دی ہم نے اس کو ایک لڑکے کی

حَلِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيُ قَالَ يَبْنَئُ

جو ہو گا نحس والا۔ پھر جب پہنچا اس کے ساتھ دوڑنے کو، کہا اے بیٹے

إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ

میں دیکھتا ہوں خواب میں کہ تجھ کو ذبح کرتا ہوں پھر دیکھ تو تو

مَاذَا تَرَىٰ قَالَ يَٰأَبَتِ افْعَلْ مَا تَوْصِي سَتَجِدُنِي

کیا دیکھتا ہے۔ بولا اے باپ کر ڈال جو تجھ کو حکم ہوتا ہے تو مجھ کو پائے گا

إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١٠٢﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ

اگر اللہ نے چاہا صبر کرنے والا۔ پھر جب دونوں نے حکم مانا اور بچھاڑا

لِلْجَبِينِ ﴿١٠٣﴾ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَأْتِ بِهِيْمٍ ﴿١٠٤﴾ قَدْ

اس کو ماتھے کے بل۔ اور ہم نے اس کو پکارا یوں کہ اے ابراہیم، تو نے

صَدَقْتَ الرَّءْيَا يَا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٥﴾

سچ کر دکھایا خواب۔ ہم یوں ہی دیتے ہیں بدلہ نیکی کرنے والوں کو

إِنَّ هَذَا هُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿١٦﴾ وَقَدْ بَيَّنَّاهُ

بے شک یہی ہے مرتع جانچنا۔ اور اس کا بدلہ دیا ہم نے

بِذُبْحٍ عَظِيمٍ ﴿١٧﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٨﴾

ایک جانور ذبح کرنے کے واسطے بڑا۔ اور باقی رکھا ہم نے اس پر پچھلے لوگوں میں،

سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿١٩﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي

کہ سلام ہے ابراہیم پر ہم یوں دیتے ہیں بدلہ

الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٠﴾

نیکی کرنے والوں کو۔

خلاصہ تفسیر

اور ابراہیم (علیہ السلام) جب ان لوگوں کے ایمان سے مایوس ہو گئے تو کہنے لگے کہ میں تو (تم سے) ہجرت کر کے اپنے رب کی (راہ میں کسی) طرف چلا جاتا ہوں، وہ مجھ کو (اچھی جگہ) پہنچا ہی دے گا، (چنانچہ ملک شام میں جا پہنچے، اور یہ دعا کی کہ) اے میرے رب مجھ کو ایک نیک فرزند دے، سو ہم نے ان کو ایک حلیم المزاج فرزند کی بشارت دی (اور وہ فرزند پیدا ہوا اور ہوشیار ہوا) سو جب وہ لڑکا اسی عمر کو پہنچا کہ ابراہیم (علیہ السلام) کے ساتھ چلنے پھرنے لگا، تو ابراہیم (علیہ السلام) نے (ایک خواب دیکھا کہ میں اس فرزند کو خدا کے حکم سے ذبح کر رہا ہوں، اور یہ ثابت نہیں کہ حلقوم کٹا ہوا بھی دیکھا یا نہیں،



غرض آنکھ کھلی تو اسے اللہ کا حکم سمجھ، کیونکہ انبیاء کا خواب بھی وحی ہوتا ہے اور اس حکم کی تعمیل پر آمادہ ہو گئے، پھر یہ سوچ کر کہ خدا جانے میرے فرزند کی اس بارے میں کیا رائے ہو، اس کو اطلاع کرنا ضروری سمجھا، اس لیے اس سے فرمایا کہ برخوردار میں دیکھتا ہوں کہ میں تم کو رہا ہوں، ذبح کر رہا ہوں، سو تم بھی سوچ لو تمہاری کیا رائے ہے؟ وہ بولے ابا جان (اس میں مجھ سے پوچھنے کی کیا بات ہے، جب آپ کو خدا کی طرف سے حکم کیا گیا ہے تو آپ کو جو حکم ہوا ہے آپ (بلاتامل) کیجئے، انشاء اللہ تعالیٰ آپ مجھ کو سہارا کرنے والوں میں سے دیکھینگے، غرض جب دونوں نے خدا کے حکم کو تسلیم کر لیا، اور باپ نے بیٹے کو ذبح کرنے کے لیے، گروٹ پر لٹایا اور (چاہتے تھے کہ گھلا کاٹ ڈالیں اور اس وقت ہم نے ان کو آواز دی کہ ابراہیم (شاباش ہے) تم نے خواب کو خوب سچ کر دکھایا (یعنی خواب میں جو حکم ہوا تھا اپنی طرف سے اس پر پورا عمل کیا اب ہم اس حکم کو منسوخ کرتے ہیں پس ان کو چھوڑ دو، غرض ان کو چھوڑ دیا، جان کی جان بچ گئی، اور بلند درجات مزید برآں عطا ہوئے) ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں کہ دونوں جہاں کی راحت انھیں عطا کرتے ہیں، حقیقت میں یہ تھا بھی بڑا امتحان (جس کو سچر مخلص کا مل کے دوسرا برداشت نہیں کر سکتا تو ہم نے ایسے امتحان میں پورا اترنے پر صلہ بھی بڑا بھاری دیا، اور اس میں جیسا امتحان ابراہیم علیہ السلام کا تھا، اسی طرح اسمعیل علیہ السلام کا بھی تھا، تو وہ صلہ میں شریک ہوں گے) اور ہم نے ایک بڑا ذبیحہ اس کے عوض میں دیا، کہ ابراہیم علیہ السلام سے وہ ذبح کرایا گیا، اور ہم نے پیچھے آنے والوں میں یہ بات ان کے لیے رہنے دی کہ ابراہیم پر سلام ہو (چنانچہ ان کے نام کے ساتھ اب تک "علیہ السلام" کہا جا رہا ہے) ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں، کہ انہیں لوگوں کی دعاؤں اور سلامتی کی بشارتوں کا مرکز بنا دیتے ہیں۔

بیٹے کی قربانی کا واقعہ | ان آیات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی حیاتی طیبہ کا ایک دوسرا اہم واقعہ بیان کیا گیا ہے،

جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ کے لیے اپنے اکاوتے فرزند کی قربانی پیش کی، واقعہ کے بنیادی اجزاء خلاصہ تفسیر سے واضح ہو جاتے ہیں، بعض تاریخی تفصیلات آیتوں کی تفسیر کے ذیل میں آجائیں گی۔

وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي (اور ابراہیم علیہ السلام کہنے لگے کہ میں تو اپنے رب کی طرف چلا جاتا ہوں) یہ بات حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس وقت ارشاد فرمائی جب کہ آپ اپنے اہل وطن سے بالکل مایوس ہو گئے، اور وہاں آپ کے بھانجے حضرت لوط علیہ السلام کے سوا کوئی آپ پر ایمان نہیں لایا۔ "رب کی طرف چلے جانے" سے مراد یہ ہے کہ میں دارالکفر کو چھوڑ کر کسی ایسی جگہ چلا جاؤں گا جہاں کا مجھے اپنے رب کی طرف سے حکم ہوا ہے، اور جہاں میں اپنے پروردگار کی عبادت کر سکوں گا، چنانچہ آپ اپنی زوجہ مطہرہ حضرت سارہؓ اور اپنے بھانجے حضرت لوط علیہ السلام کو لے کر سفر پر روانہ ہوئے، اور عراق کے مختلف حصوں سے ہوتے ہوئے بالآخر شام شریف لے آئے، اس تمام عرصہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے کوئی اولاد نہیں ہوئی تھی، اس لیے آپ نے وہ دُعا فرمائی جس کا اگلی آیت میں ذکر ہے، یعنی:

رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ (اے میرے پروردگار! مجھے ایک نیک فرزند عطا فرما، چنانچہ آپ کی یہ دُعا قبول ہوئی، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایک فرزند کی پیدائش کی خوش خبری سنائی):

فَبَشِّرْنَاهُ بِحَلِيمٍ (پس ہم نے ان کو ایک حلیم المزاج فرزند کی بشارت دی)۔ "حلیم المزاج" فرما کر اشارہ کر دیا گیا کہ یہ نوسلود اپنی زندگی میں ایسے صبر و ضبط اور بردباری کا مظاہرہ کرے گا کہ دنیا اس کی مثال نہیں پیش کر سکتی، اس فرزند کی ولادت کا واقعہ یہ ہوا کہ جب حضرت سارہ رضی اللہ عنہا نے یہ دیکھا کہ مجھ سے کوئی اولاد نہیں ہو رہی تو وہ سمجھیں کہ میں بالآخر ہو چکی ہوں۔ اُدھر فرعون مصر نے حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کو اپنی بیٹی جن کا نام ہاجرہ رضی اللہ عنہا، خدمت گزاری کے لیے دے دی تھی، حضرت سارہ رضی اللہ عنہا نے یہی ہاجرہ رضی اللہ عنہا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عطا

کردیں، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان سے نکاح کر لیا، انہی باجہ و رفہ کے بطن سے یہ صاحبزادے پیدا ہوئے اور ان کا نام اسمعیل (علیہ السلام) رکھا گیا۔

فَلَمَّا سَلَكَ مَعَهُ الشَّعْيَ قَالَ  
يَبْنِيَّ إِنِّي أَنَا فِي التَّمَنِّي

## حضرت ابراہیمؑ کا خواب

اِنِّي اَذْنَحُكَ دسوجب وہ فرزند ایسی عمر کو پہنچا کہ ابراہیمؑ کے ساتھ چلنے پھرنے لگا تو ابراہیمؑ نے فرمایا: بر خور دار میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ میں تم کو ذبح کر رہا ہوں! بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خواب حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کو تین روز متواتر دکھایا گیا (مطبی)۔ اور یہ بات طے شدہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب وحی ہوتا ہے، اس لیے اس خواب کا مطلب یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کو حکم ہوا ہے کہ اپنے اکلوتے بیٹے کو ذبح کر دیں، یوں یہ حکم براہ راست کسی فرشتے وغیرہ کے ذریعہ بھی نازل کیا جاسکتا تھا، لیکن خواب میں دکھانے کی حکمت بظاہر یہ تھی کہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کی اطاعت شعاری اپنے کمال کے ساتھ ظاہر ہو، خواب کے ذریعہ دیئے ہوئے حکم میں انسانی نفس کے لیے تاویلات کی بڑی گنجائش تھی، لیکن حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام نے تاویلات کا راستہ اختیار کرنے کے بجائے اللہ کے حکم کے آگے سر تسلیم خم کر دیا (تفسیر کبیر)

اس کے علاوہ یہاں باری تعالیٰ کا اصل مقصد نہ حضرت اسمعیل علیہ السلام کو ذبح کرانا تھا، نہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کو یہ حکم دنیا کہ انھیں ذبح کر ہی ڈالو، بلکہ منشار یہ حکم دنیا تھا کہ اپنی طرف سے انھیں ذبح کرنے کے سارے سامان کر کے ان کے ذبح کا اقدام کر گذرو، اب یہ حکم اگر زبانی دیا جاتا تو اس میں آزمائش نہ ہوتی، اس لیے انھیں خواب میں دکھلایا کہ وہ بیٹے کو ذبح کر رہے ہیں، اس سے حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام یہ سمجھے کہ ذبح کا حکم ہوا ہے، اور وہ پوری طرح ذبح کرنے پر آمادہ ہو گئے، اس طرح آزمائش بھی پوری ہو گئی، اور خواب بھی سچا ہو گیا، یہ بات زبانی حکم کے ذریعہ آتی تو یا آزمائش نہ ہوتی، یا حکم کے بعد میں منسوخ کرنا پڑتا۔



یہ امتحان کس قدر سخت تھا؟ اس کی طرف اشارہ کرنے کے لیے یہاں اللہ تعالیٰ نے فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ کے الفاظ بڑھائے ہیں، یعنی اربانوں سے مانگے ہوئے اس بیٹے کو قربان کرنے کا حکم اس وقت دیا گیا تھا جب یہ بیٹا اپنے باپ کے ساتھ چلنے پھرنے کے قابل ہو گیا تھا، اور پرورش کی مشقتیں برداشت کرنے کے بعد اب وقت آیا تھا کہ وہ قوت بازو بن کر باپ کا سہارا ثابت ہوا، مفسرین نے لکھا ہے کہ اس وقت حضرت اسمعیل علیہ السلام کی عمر تیرہ سال تھی، اور بعض مفسرین نے فرمایا کہ بالغ ہو چکے تھے۔ (تفسیر مظہری)

**بیٹے سے مشورہ** | فَانْظُرْ مَاذَا تَأْمُرُ دسو تم بھی سوچ لو کہ تمہاری کیا رائے ہے؟ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ بات

حضرت اسمعیل علیہ السلام سے اس لیے نہیں پوچھی کہ آپ کو حکم الہی کی تعمیل میں کوئی تردد تھا، بلکہ ایک تو وہ اپنے بیٹے کا امتحان لینا چاہتے تھے کہ وہ اس آزمائش میں کس حد تک پورا اترتا ہے؟ دوسرے انبیاء علیہم السلام کا طرز ہمیشہ یہ رہا ہے کہ وہ احکام الہی کی اطاعت کے لیے تو ہر وقت تیار رہتے ہیں، لیکن اطاعت کے لیے ہمیشہ راستہ وہ اختیار کرتے ہیں جو حکمت اور حتی المقدور سہولت پر مبنی ہو، اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام پہلے سے کچھ کہے بغیر بیٹے کو ذبح کرنے لگتے، تو یہ دونوں کے لیے مشکل کا سبب ہوتا، اب یہ بات آپ نے مشورہ کے انداز میں بیٹے سے اس لیے ذکر کی کہ بیٹے کو پہلے سے اللہ کا یہ حکم معلوم ہو جائے گا تو وہ ذبح ہونے کی اذیت سہنے کے لیے پہلے سے تیار ہو سکے گا، نیز اگر بیٹے کے دل میں کچھ تذبذب ہو ابھی تو اسے سمجھایا جا سکے گا۔ (روح المعانی و بیان القرآن)۔ لیکن وہ بیٹا بھی اللہ کے خلیل کا بیٹا تھا اور اسے خود منصب رسالت پر فائز ہونا تھا، اس نے جواب میں کہا:-

**قراں بردار بیٹے کا جواب** | يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمُرُ (ابا جان جس بات کا آپ کو حکم دیا گیا ہے اسے کر گزریں)



اس سے حضرت اسمعیل علیہ السلام کے بے مثال جذبہ جاں سپاری کی تو شہادت ملتی ہی ہے، اس کے علاوہ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس کم سنی ہی میں اللہ نے انہیں کیسی ذہانت اور کیا علم عطا فرمایا تھا، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کے سامنے اللہ کے کسی حکم کا حوالہ نہیں دیا تھا، بلکہ محض ایک خواب کا تذکرہ فرمایا تھا لیکن حضرت اسمعیل علیہ السلام سمجھ گئے، کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب وحی ہوتا ہے، اور یہ خواب بھی درحقیقت حکم الہی کی ہی ایک شکل ہے، چنانچہ انہوں نے جواب میں خواب کے بجائے حکم الہی کا تذکرہ فرمایا۔

حضرت اسمعیل علیہ السلام نے اپنی طرف سے اپنے والد بزرگوار کو یہ یقین بھی دلایا کہ: سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (ان شاء اللہ آپ مجھے صبر کرنے والوں میں سے پائیں گے)۔ اس جملے میں حضرت اسمعیل علیہ السلام کی غایت ادب اور غایت تواضع کو دیکھئے، ایک تو ان شاء اللہ کہہ کر معاملہ اللہ کے حوالہ کر دیا اور اس وعدے میں دعوے کی جو ظاہری صورت پیدا ہو سکتی تھی اسے ختم فرما دیا، دوسرے آپ یہ بھی فرما سکتے تھے کہ ”آپ ان شاء اللہ مجھے صبر کرنے والا پائیں گے“ لیکن اس کے بجائے آپ نے فرمایا کہ ”آپ مجھے صبر کرنے والوں میں سے پائیں گے“ جس سے اس بات کی طرف اشارہ فرما دیا کہ یہ صبر ضبط تنہا میرا کمال نہیں ہے بلکہ دنیا میں اور بھی بہت سے صبر کرنے والے ہوئے ہیں، ان شاء اللہ میں بھی ان میں شامل ہو جاؤں گا، اس طرح آپ نے اس جملے میں غرور و تکبر، خود پسندی اور بیدار کے ہر آدمی کے لئے کو ختم کر کے اس میں انتہاء درجے کی تواضع اور انکسار کا اظہار فرما دیا (روح المعانی)۔ اس سے یہ سبق ملتا ہے کہ انسان کو کسی معاملے میں اپنے اوپر خواہ کتنا ہی اعتماد ہو، لیکن اُسے ایسے بلند بانگ دعوے نہیں کرنے چاہئیں جن سے غرور و تکبر ٹپکتا ہو، اگر کہیں ایسی کوئی بات کہنے کی ضرورت ہو تو الفاظ میں اس کی رعایت ہونی چاہیے کہ ان میں اپنے بجائے اللہ پر بھروسہ کا اظہار ہو، اور جس حد تک ممکن ہو تواضع

کے دامن کو تہ چھوڑا جائے۔

## حکم کی تعمیل

فَلَمَّا اسْلَمْنَا دِيسَ جب وہ دونوں جھک گئے، اُسَم کے معنی ہیں جھک جانا، مطیع ہو جانا، رام ہو جانا، مطلب یہ ہے کہ جب وہ اللہ کے حکم کے آگے جھک گئے، یعنی باپ نے بیٹے کو زنج کرنے کا اور بیٹے نے زنج ہو جانے کا ارادہ کر لیا، یہاں لَمَّا جب، کالفاظ استعمال کیا گیا ہے، لیکن اس کا جواب مذکور نہیں ہے، یعنی آگے یہ نہیں بتایا گیا کہ جب یہ واقعات پیش آچکے تو کیا ہوا؟ اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ باپ بیٹے کا یہ اقدام فداکاری اس قدر عجیب و غریب تھا کہ الفاظ اس کی پوری کیفیت کو بیان کر ہی نہیں سکتے،

بعض تاریخی اور تفسیری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان نے تین مرتبہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ہیکلے کی کوشش کی، ہر بار حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسے سات کنکریاں مار کر بھگا دیا، آج تک منی کے تین حجرات پر اسی محبوب عمل کی یادگار کنکریاں مار کر منائی جاتی ہے، بالآخر جب دونوں باپ بیٹے یہ انوکھی عبادت انجام دینے کے لیے قربان گاہ پر پہنچے تو حضرت اسمعیل علیہ السلام نے اپنے والد سے کہا کہ ابا جان! مجھے خوب اچھی طرح باندھ دیجئے، تاکہ میں زیادہ تڑپ نہ سکوں، اور اپنے کپڑوں کو بھی مجھ سے بچائیے، ایسا نہ ہو کہ ان پر میرے خون کی چھینٹیں پڑیں، تو میرا ثواب گھٹ جائے، اس کے علاوہ میری والدہ خون دیکھیں گی تو انھیں غم زیادہ ہوگا، اور اپنی چھری بھی تیز کر لیجئے اور اسے میرے حلق پر ذرا جلدی جلدی پھیر دیتے گا، تاکہ آسانی سے میرا دم نکل سکے، کیونکہ موت بڑی سخت چیز ہے، اور جب آپ میری والدہ کے پاس جائیں تو ان سے میرا سلام کہہ دیجئے گا، اور اگر آپ میرا فیصلہ والدہ کے پاس لے جانا چاہیں تو لے جائیں، شاید اس سے انھیں کچھ تسلی ہو، اکلوتے بیٹے کی زبان سے یہ الفاظ سن کر ایک باپ کے دل پر کیا گزیر سکتی ہے؟ لیکن حضرت ابراہیم علیہ السلام استقامت

کے پہاڑ بن کر جواب یہ دیتے ہیں کہ: ”بیٹے! تم اللہ کا حکم پورا کرنے کے لیے میرے کتنے اچھے مزدگار ہو۔“ یہ کہہ کر انہوں نے بیٹے کو بوسہ دیا، پُر نعم آنکھوں سے انھیں باندھا، (منظہری)

وَمَثَلُ الْيَعْقِبِينَ (انھیں پیشانی کے بل خاک پر ٹا دیا)، حضرت ابن عباسؓ سے اس کا مطلب یہ منقول ہے کہ انھیں اس طرح کروٹ پر ٹا دیا کہ پیشانی کا ایک کنارہ زین سے چھونے لگا، (منظہری)۔ لغت کے اعتبار سے یہ تفسیر راجح ہے، اس لیے کہ جَعِبُنْ عربی زبان میں پیشانی کی دونوں کروٹوں کو کہتے ہیں۔ اور پیشانی کا درمیانی حصہ جَبْهَةٌ کہلاتا ہے۔ اسی لیے حکیم الامت حضرت تھانویؒ نے اس کا ترجمہ کروٹ پر ٹانے سے کیا ہے، لیکن بعض دوسرے حضرات مفسرین نے اس کا مطلب یہ بتایا ہے کہ اوندھے منہ زمین پر ٹا دیا، بہر صورت تاریخی روایات میں اس طرح لٹانے کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ شروع میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انھیں سیدھا لٹایا تھا، لیکن جب چھری چلانے لگے تو بار بار چلانے کے باوجود گلا کٹتا نہیں تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے پتیل کا ایک ٹکڑا سچ میں جائل کر دیا تھا، اس موقع پر بیٹے نے خود یہ فرمائش کی کہ ابا جان! مجھے چہرے کے بل کروٹ سے لٹا دیجئے، اس لیے کہ جب آپ کو میرا چہرہ نظر آتا ہے تو شفقت پوری جوش مارنے لگتی ہے، اور گلا پوری طرح کٹ نہیں پاتا، اس کے علاوہ چھری مجھے نظر آتی ہے تو مجھے بھی گھبراہٹ ہونے لگتی ہے، چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انھیں اسی طرح لٹا کر چھری چلائی شروع کی (تفسیر مظہری وغیرہ) واللہ اعلم۔

وَنَادَيْتُہٗ اَنْ يَّاتِا اِبْرَہِیْمُ قَدْ صَدَّقَہُ  
السَّعْدُیُّ یَاۡہُ (اور ہم نے انھیں آواز دی کہ اے

امتحان میں کامیابی

ابراہیم! تم نے خواب سچ کر دکھایا، یعنی اللہ کے حکم کی تعمیل میں جو کام تمہارے کرنے کا تھا اس میں تم نے اپنی طرف سے کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی، (خواب



میں بھی غالباً صرف یہی دکھایا گیا تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام انھیں ذبح کرنے کے لیے چھری چلا رہے ہیں، اب یہ آرائش پوری ہو چکی اس لیے اب انھیں چھوڑ دو۔

إِنَّكَ كَذَلِكَ تَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں، یعنی جب کوئی اللہ کا بندہ اللہ کے حکم کے آگے تسلیم خم کر کے اپنے تمام جذبات کو قربان کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے، تو ہم بالآخر اسے دنیوی تکلیف سے بھی بچا لیتے ہیں، اور آخرت کا اجر و ثواب بھی اس کے نامہ اعمال میں لکھ دیتے ہیں۔

وَقَدْ يَنْبَغُ عَظِيمٍ (اور ہم نے ایک بڑا ذبیحہ اس کے عوض میں دیا) روایات میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ آسمانی آواز سُن کر اوپر کی طرف دیکھا تو حضرت جبریل علیہ السلام ایک سینڈھالے کھڑے تھے، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ وہی سینڈھا تھا جس کی قربانی حضرت آدم علیہ السلام کے مہاجر سے لایا گیا تھا، اہلِ رحم نے پیش کی تھی، واللہ اعلم۔

بہر حال یہ جتنی سینڈھا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عطا ہوا، اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے اپنے بیٹے کے بجائے اس کو قربان کیا، اس ذبیحہ کو ”عظیم“ اس لیے کہا گیا کہ یہ اللہ کی طرف سے آیا تھا اور اس کی قربانی کے مقبول ہونے میں کسی کو کوئی شک نہیں ہو سکتا، (تفسیر مظہری وغیرہ)۔ (معارف القرآن ج ۱) سوال کے مہینہ کی پہلی تاریخ کو عید الفطر (عید) اور ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو عید الاضحیٰ

## عید کی وجہ تسمیہ

(بقر عید) اور دونوں کو ”عیدین“ کہتے ہیں۔

یہ دونوں تاریخیں اسلام میں عید اور خوشی کے دن ہیں جن میں دو رکعت نماز بطور شکر کے پڑھی جاتی ہے۔ عیدین کی نماز امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب ہے جب کہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے



علماء عیدین کی نماز کو سنت مؤکدہ کہتے ہیں۔

”عید“ لفظ ”عود“ سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں ”بار بار آنا“ چنانچہ اس دن کو عید اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ دن بار بار یعنی ہر سال آتا ہے۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ اس دن کا نام ”عید“ اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ عود کرتا ہے یعنی بندوں پر اپنی رحمت اور بخشش کے ساتھ متوجہ ہوتا ہے (مظاہر حق جدید ص ۲۷ ج ۲)۔

عید، عود سے ہے جس کے معنی ہیں لوٹنا، بار بار آنا، چونکہ یہ مفہوم اس دن کے اندر موجود ہے، اس لیے وہ دن جو ہر سال ماہ شوال کی پہلی تاریخ اور ماہ ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو آتا ہے یوم عید کہلاتا ہے۔ اس دن میں اللہ تعالیٰ کے انعامات بندوں پر عائد اور مکرر ہوتے ہیں، یہ دن ہر سال مسرت و خوشی کا پیغام لاتا ہے، اس روز ہر شخص کی حسب حیثیت عزت و حرمت کا احساس ہر سال تازہ ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے رمضان میں جو اپنے بندوں کو کھانے پینے سے روک دیا تھا، عید کے باعث اس کا انعام یعنی افطار بندوں پر رجوع کرتا ہے۔ اس اسلامی تقریب میں اتنے مختلف پہلوؤں سے عود کا مفہوم پایا جاتا ہے، اس لیے اس کو عید کہتے ہیں، پھر یوں بھی اہل عرب ہر مسرت بخش اجتماع کو عید سے یاد کرتے ہیں۔ (الصبح النوری قدوری ص ۱۷)۔

جمعہ ہر ہفتہ کی عید ہے اور ہفتہ بھر کی نمازوں کی نعمت کا شکرانہ ہے۔ شریعت میں ہر طاعت پر شکر نعمت کے لیے اس کی جنس سے عید مقرر کر دی گئی تاکہ مزید نعمت کا موجب بنے۔

لیکن زکوٰۃ کا چونکہ کوئی وقت معین نہیں نہ اس کے لیے کوئی اجتماع منعقد ہوتا ہے۔ اس لیے اس کی تمام ادائیگی کے موقع پر اس کے مناسب کوئی شکر نہ تھا۔

ایک وجہ یہ بھی بتائی ہے کہ "عید" کو عید اس کی دوبارہ آمد کی نیک فالی کے لیے کہتے ہیں جس طرح قافلہ کو روانگی کے وقت ہی قافلہ کہہ دیتے ہیں۔ اور یہ لفظ قافلہ قفول سے بنا ہے جس کے معنی واپس آنا، یعنی خدا کرے یہ قافلہ واپس لوٹ کر آئے۔ (اشعۃ اللمعات ص ۶۶ ج ۲)۔

**عیدین کے مشروع ہونے کی دلیل** | عید کی نماز پہلے سال ہجری میں شروع ہوئی جیسا کہ ابو داؤد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ؟ قَالُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَبَدْتُ لَكُمْ اللَّهُ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ سے ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو اہل مدینہ (جن کی کافی تعداد پہلے ہی سے اسلام قبول کر چکی تھی) دو تہوار منایا کرتے تھے، اور ان میں کھیل تماشے کیا کرتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا کہ یہ دو دن جو تم مناتے ہو، ان کی حقیقت اور حیثیت کیا ہے؟ (یعنی تمہارے ان تہواروں کی کیا اصلیت اور تاریخ ہے؟) انہوں نے عرض کیا کہ:- ہم زمانہ جاہلیت میں اسلام سے پہلے یہ تہوار اسی طرح منایا کرتے تھے (بس وہی رواج جواب تک چل رہا ہے)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:- اللہ تعالیٰ نے تمہارے ان دو تہواروں کے بدلے میں ان سے بہتر دو دن تمہارے لیے مقرر کر دیے ہیں (اب وہی تمہارے قومی و مذہبی تہوار ہیں) یوم عید الاضحیٰ اور یوم عید الفطر۔ (سنن ابی داؤد)۔

تشریح:- قوموں کے تہوار دراصل اُن کے عقائد و تصورات اور ان کی تاریخ و روایات کے ترجمان اور ان کے قومی مزاج کے آئینہ دار ہوتے ہیں۔

اس لیے ظاہر ہے اسلام سے پہلے اپنی جاہلیت کے دور میں اہل مدینہ جو دو تہوار مناتے تھے وہ جاہلی مزاج و تصورات اور جاہلی روایات ہی کے آئینہ دار ہوں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلکہ حدیث کے صریح الفاظ کے مطابق خود اللہ تعالیٰ نے ان قدیمی تہواروں کو ختم کر کران کی جگہ عید الفطر اور عید الفصحی (عیدین) دو تہوار اس امت کے لیے مقرر فرما دیئے جو اس کے توحیدی مزاج اور اصول حیات کے عین مطابق اور اس کی تاریخ و روایات اور عقائد و تصورات کے پوری طرح آئینہ دار ہیں۔

کاش اگر مسلمان اپنے تہواروں ہی کو صحیح طور پر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہدایت و تعلیم کے مطابق منائیں تو اسلام کی روح اور اس کے پیغام کو سمجھنے، سمجھانے کے لیے صرف یہ دو تہوار ہی کافی ہو سکتے ہیں۔ (معارف الحدیث ص ۲۹۷ ج ۳ و کتاب الفقہ ص ۵۴۸ ج ۱)۔

**عیدین کیا ہیں؟** | ہر قوم کے کچھ خاص تہوار اور جشن کے دن ہوتے ہیں جن میں اُس قوم کے لوگ اپنی اپنی حیثیت اور سطح کے مطابق اچھا لباس پہنتے اور عمدہ کھانے پکاتے ہیں، دوسرے طریقوں سے بھی اپنی اندرونی مسرت و خوشی کا اظہار کرتے ہیں، یہ گویا انسانی فطرت کا تقاضا ہے۔ اسی لیے انسانوں کا کوئی طبقہ اور فرقہ ایسا نہیں ہے جس کے ہاں تہوار اور جشن کے کچھ خاص دن نہ ہوں۔

اسلام میں بھی دو دن رکھے گئے ہیں۔ ایک عید الفطر اور دوسرے عید الفصحی (عید قربانی)۔ بس یہی مسلمانوں کے اصل مذہبی و ملی تہوار ہیں۔ ان کے علاوہ مسلمان جو تہوار مناتے ہیں اُن کی کوئی مذہبی حیثیت اور بنیاد نہیں ہے، بلکہ اسلامی نقطہ نظر سے ان میں سے اکثر خرافات ہیں۔

مسلمانوں کی اجتماعی زندگی اس وقت سے شروع ہوتی ہے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت فرما کر مدینہ طیبہ آئے۔ عید الفطر اور عید الفصحی ان دونوں



تہواروں کا سلسلہ بھی اسی وقت سے شروع ہوا ہے۔  
 جیسا کہ معلوم ہے عید الفطر رمضان المبارک کے ختم ہونے پر حکم شوال کو  
 منائی جاتی ہے اور عید الاضحیٰ (بقربانہ) دس ذی الحجہ کو۔ رمضان المبارک دینی و  
 روحانی حیثیت سے سال کے بارہ مہینوں میں سب سے مبارک مہینہ ہے۔  
 اسی مہینہ میں قرآن کریم نازل ہونا شروع ہوا، اسی پورے مہینہ کے روزے  
 اُمت مسلمہ پر فرض کیے گئے، اس کی راتوں میں ایک مستقل باجماعت نماز کا  
 اضافہ کیا گیا اور ہر طرح کی نیکیوں میں اضافہ کی ترغیب دی گئی۔ الغرض یہ پورا  
 مہینہ خواہشات کی قربانی اور مجاہدہ کا اور ہر طرح کی طاعات و عبادات کی کثرت  
 کا مہینہ قرار دیا گیا۔ ظاہر ہے کہ اس مہینہ کے خاتمہ پر جو دن آئے ایمانی اور  
 روحانی برکتوں کے لحاظ سے وہی سب سے زیادہ اس کا مستحق ہے کہ  
 اس کو اُمت کے جشن و مسرت کا دن اور تہوار بنایا جائے، چنانچہ اسی دن کو  
 عید الفطر قرار دیا گیا۔

اور دس ذی الحجہ وہ مبارک تاریخی دن ہے جس میں اُمت مسلمہ کے مؤسس  
 و مورث اعلیٰ سیدنا حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی دابست  
 میں اللہ تعالیٰ کا حکم و اشارہ پا کر اپنے نخت جگر سیدنا حضرت اسمعیل علیہ السلام کو  
 ان کی رضامندی سے قربانی کے لیے اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیش کر کے اور ان کے  
 گلے پر چھری رکھ کر اپنی سچی و فاداری اور کامل تسلیم و رضا کا ثبوت دیا تھا، اور  
 اللہ تعالیٰ نے عشق اور محبت و قربانی کے اس امتحان میں کلام یاب قرار دے کر  
 حضرت اسمعیل علیہ السلام کو زندہ سلامت رکھ کر ان کی جگہ ایک چانور کی قسربانی  
 قبول فرمائی تھی، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سر پر "إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ  
 إِمَامًا" کا تاج رکھ دیا تھا، اور ان کی اس ایڑی نقل کو قیامت تک کے لیے  
 "درہم عاشق" قرار دے دیا تھا، پس اگر کوئی دن کسی عظیم تاریخی واقعہ کی یادگار  
 کی حیثیت سے تہوار قرار دیا جاسکتا ہے تو اس اُمت مسلمہ کے لیے جو ملت ابراہیمی



کی وارث اور اسوۂ خلیلی کی نمائندہ ہے۔ دس ذی الحجہ کے دن کے مقابلے میں کوئی دوسرا دن اس کا مستحق نہیں ہو سکتا، اس لیے دوسری عید دن کی الحجہ کو قرار دیا گیا۔ جس وادی غیر ذی زحہ (دبھر غیر آباد جگہ) میں حضرت اسمعیل علیہ السلام کی قربانی کا یہ واقعہ پیش آیا تھا، اسی جگہ میں پورے عالم اسلامی کلمہ کا سالانہ اجتماع اور اس کے مناسک قربانی وغیرہ اس واقعہ کی گویا اصل اور اول درجے کی یادگار ہے۔ اور ہر اسلامی شہر اور بستی میں عید الفصحی کی تقریبات نماز اور قربانی وغیرہ بھی اس کی گویا نقل اور دوسرے درجہ کی یادگار ہے۔

بہر حال ان دونوں دنوں دیکھ شوال اور دس ذی الحجہ کی ان خصوصیات کی وجہ سے ان کو یوم العید اور امت مسلمہ کا تہوار قرار دیا گیا معارف الحدیث صفحہ ۳۹ جلد ۱۳۔

عَنْ أَبِي إِمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ مَنْ قَامَ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ مُحْتَسِبًا لِمِيتٍ قَلْبُهُ يَوْمَ تَوَاتُ الْقُلُوبُ  
(سرواۃ ابن ماجہ)۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عیدین کی دونوں راتوں میں خالص اجر و ثواب کی امید پر عبادت کی، اس کا دل (قیامت کے) اس (ہولناک) دن میں مردہ نہیں ہوگا جس دن لوگوں کے دل (خوف و دہشت سے) مردہ ہوں گے۔

تشریح :- قیامت کے ہولناک دن میں خوف و ہراس اور تکلیف و پریشانی کا یہ عالم ہوگا کہ آدمی زندگی پر موت کو ترجیح دے گا، جو لوگ ان دو مبارک راتوں میں اپنے دل، اپنے پروردگار سے لگائے رہیں گے، قیامت کے دن ان کو امن و سکون اور راحت و آرام نصیب ہوگا۔

اور بعض علماء نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اس شخص کا دل دنیا کی

محبت میں دیوانہ نہ ہوگا، جو حقیقت میں دلوں کے لیے موت ہے اور شخص بری موت سے محفوظ رہے گا (الترغیب والترہیب ص ۳۸۴ ج ۲)  
عیدین کی شب میں تمام رات عبادت کرنا اور نفلیں پڑھنا مستحب ہے (فتاویٰ محمودیہ ص ۲۳۵ ج ۲)۔

**عشرۃ ذی الحجہ کی فضیلت** | عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَعْمَلُ الصَّالِحِ فِيهِمْ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرَةِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو عمل صالح جتنا ان دس دنوں (ذی الحجہ کے پہلے دس دن) میں محبوب ہے اتنا دوسرے کسی دن میں نہیں۔

تفسیر یہ :- جس طرح اللہ تعالیٰ نے ہفتہ کے سات دنوں میں سے جمعہ کو سال کے بارہ مہینوں میں سے رمضان المبارک کو، اور پھر رمضان کے تین عشروں میں سے عشرۃ اخیرہ کو خاص فضیلت بخشی ہے، اسی طرح ذی الحجہ کے پہلے عشرہ کو بھی فضل و رحمت کا خاص عشرہ قرار دیا ہے، اور اسی لیے حج بھی انہی دنوں میں رکھا گیا۔

بہر حال یہ رحمت خداوندی کا خاص عشرہ ہے۔ ان دنوں میں بندے کا ہر نیک عمل اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب ہے، اور اس کی بڑی قیمت ہے۔ (معارف الحدیث ص ۱۴ ج ۳)

**قربانی نہ کرنے پر وعید** | عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يُضَحِّ فَلَا يَقْرَبَنَّ مُصَلَّانَا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے پاس گنجائش ہو اور اس کے باوجود وہ قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ کے قریب بھی نہ آئے۔

تشریح:- پوری ملت اسلامیہ شریعت کا ایک اہم شعار اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کی یادگار منارہی ہے، انہی میں ایک شخص جسے خدا نے سب کچھ دیا ہے اور وہ آسانی سے اس اہم سنت میں حصہ لے سکتا ہے اور اس کے باوجود بے پرواہی برت رہا ہے تو اس کا کیا منہ ہے کہ سب مسلمانوں کے ساتھ مل کر عید منائے۔ (ترغیب ص ۳۹۲ ج ۲)۔

مسئلہ:- بہت سے لوگ باوجود وسعت کے قربانی نہیں کرتے، خاص کر دیہات کے لوگ اس میں بہت غفلت کرتے ہیں۔ حالانکہ حدیث شریف میں ہے ”جو صاحب وسعت قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ آئے“ اور یہ معلوم ہے کہ عید گاہ میں وہ لوگ جاتے ہیں جو مسلمان ہیں اور عید گاہ سے بے تعلقی اور بُعد (دوری) انہیں کو ہے جو کافر ہیں۔ اب غور کرنا چاہیے کہ حدیث شریف میں قربانی نہ کرنے والوں کے لیے کس قدر تہدید اور وعید شدید ہے۔ (اغلاط العوام ص ۱۳)۔

(بعض جگہ یہ رواج پایا جاتا ہے کہ جس کسی پر قربانی واجب ہوئی اس نے بکرا، بھیڑ، دنبہ یا کوئی بڑا جانور خرید لیا اور قربانی کر دی، لیکن اگر کبھی کچھ مالی اعتبار سے کمی ہوئی، چاہے وہ صاحب نصاب بھی ہو، لیکن اکثر و بیشتر یہ کہہ کر بری الذمہ ہونے کی کوشش کرتا ہے کہ ہر سال قربانی کرتے ہیں اگر اس سال نہ کی تو کیا حرج ہے؟

دین اسلام ایک کامل دین ہے جس میں انسان کی قیامت تک کی ضروریات وغیرہ کا خیال رکھا گیا ہے۔ قربانی کے باب میں شریعت کی دی ہوئی رعایتوں اور گنجائشوں کا استعمال نہ کرنے کی بنا پر ایسا ہوتا ہے، افضل تو یہ ہی ہے کہ صاحب نصاب ایک بکرا، دنبہ وغیرہ قربانی کا کرے۔ لیکن اگر اس کی ہمت نہ ہو تو بڑے جانور



میں ایک حصہ ضرور لے کر فریضہ قربانی سے سبکدوش ہو کر اس وعید سے بچے۔ کیونکہ بڑے جانور میں سات افراد شریک ہو سکتے ہیں۔ اگر اس علاقہ میں بڑے جانور وغیرہ نہ ملتے ہوں یا گوشت نہ کھایا جاتا ہو تو قربانی کی رقم دینی مدارس میں جہاں پر قربانی کا انتظام ہو بھیج کر دل ثواب حاصل کر لیں۔ محمد رفعت قاسمی عفی عنہ۔

سب سے زیادہ محبوب عمل | عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَمَلٌ

ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النُّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ وَدَائِهِ لِيَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُونِهَا وَأَشْعَارِهَا وَأُظْلَافِهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعُ بِالْأَرْضِ صِفْطُ بَوَائِبِهَا نَفْسًا. رِئِزُ مَذْي وَابْنُ مَاجَةَ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ذی الحجہ کی دسویں تاریخ یعنی عید الاضحیٰ کے دن فرزند آدم کا کوئی عمل اللہ تعالیٰ کو قربانی سے زیادہ محبوب نہیں، اور قربانی کا جانور قیامت کے دن اپنے سینگوں اور بالوں اور کھڑوں کے ساتھ (زندہ ہو کر) آئے گا، اور قربانی کا خون زمین پر گرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی رضا اور مقبولیت کے مقام پر پہنچ جاتا ہے، پس اسے خدا کے بند و دل کی پوری خوشی سے قربانیاں کیا کرو۔ (ترمذی)

تشریح :- بعض عبادتوں کا بعض دنوں میں خصوصی اجر و ثواب ہے۔ خدا نے رحمن و رحیم کو عید الاضحیٰ کے دن سب سے زیادہ پسندیدہ یہ عمل ہے کہ اس کے نام پر زیادہ سے زیادہ جانیں قربان ہوں اور خون یہ ہے، یہ دراصل انسان کے اپنے جذبات کی قربانی اور اس کی فداکاری کا امتحان ہے، چنانچہ اس کی ابتداء ملت اسلامیہ کے جد امجد خدا کے بہت زیادہ برگزیدہ بندے



حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کی ایک بے مثال قربانی سے ہوئی۔ اپنے اکلوتے بیٹے کو خود اپنے ہاتھوں ذبح کر دینے سے بڑھ کر اور کیا قربانی ہو سکتی ہے؟ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی طرف سے یہ کر دکھایا کہ خدا نے ان کے سخت جگر کی جان بچالی، اس اصل قربانی کی ہمت تو ہر کوئی نہیں کر سکتا تھا، اس لیے خدا نے اپنے کرم سے اس کا حکم تو نہیں دیا، البتہ اس مبارک و عظیم قربانی کی یادگار اس ملت خفیفہ میں جاری رکھی اور ہر سال اس کا ڈھیرانا اہل استطاعت پر لازم کر دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ: لَنْ يَسْأَلَ اللَّهُ لِحُومِهَا وَلِأَدْمَانِهَا وَلَٰكِنْ يَسْأَلُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ ۚ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ كَيْفَ يَسْأَلُ ۚ (ان جانوروں کا گوشت پہونچتا ہے اور نہ ان کا خون، بلکہ اس کے پاس تو تمہارا تقویٰ پہونچتا ہے)۔ اس لیے جب چھری پھیر دی، جذبہ قربانی اور دل کے تقویٰ کا امتحان ہو گیا۔ خون کا قطرہ زمین پر بعد میں گرا، نیک نیتی اور خلوص دل پہلے قبول ہو گیا۔

اس آیت نے یہ حقیقت واضح کر دی کہ صرف جانوروں کا خون بہا دینے سے یا گوشت کھانے کھلانے ہی سے خدا کی خوشنودی حاصل نہیں ہو جاتی بلکہ اس کے یہاں تو اصلی قیمت تقویٰ، خلوص، خوش دلی اور جوشِ محبت اور جذبہ قربانی کی ہے، جس بندے میں یہ خوبی جتنی زیادہ ہے اس کی قربانی اتنی ہی زیادہ مقبول ہے۔ (التَّزْيِيبُ وَالتَّزْيِيبُ ص ۹۲ ج ۱۲)۔

**قربانی کی تاریخ** | کسی حلال جانور کو اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کی نیت سے ذبح کرنا اس وقت سے شروع ہوا ہے جب سے آدم علیہ السلام اس دنیا میں تشریف لائے اور دنیا آباد ہوئی۔ سب سے پہلے قربانی حضرت آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں قابیل و قابیل نے دی۔ اِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا۔ یعنی جب کہ دونوں نے ایک ایک قربانی پیش کی۔ (سورۃ المائدہ پارہ ۱)۔

علامہ ابن کثیر علیہ الرحمۃ نے بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہ اس آیت کی

تفسیر میں نقل فرمایا کہ ہابیل نے ایک مینڈھے کی قربانی پیش کی اور قابیل نے اپنے کھیت کی پیداوار سے کچھ غلہ وغیرہ صدقہ کر کے قربانی پیش کی۔ حسب دستور آسمان سے آگ نازل ہوئی، ہابیل کے مینڈھے کو کھالیا اور قابیل کی قربانی کو چھوڑ دیا۔ قربانی کے قبول ہونے یا نہ ہونے کی پہچان پہلے انبیاء کے زمانہ میں یہ تھی کہ جس قربانی کو اللہ تعالیٰ قبول فرماتے تو ایک آگ آسمان سے آتی اور اس کو جلا دیتی تھی۔ سورۃ آل عمران میں اس کا ذکر صراحتہ آیا ہے کہ:-

يَقْرَبَانِ تَاْكُلُهُ النَّارُ  
یعنی وہ قربانی جس کو آگ کھا جائے  
اس زمانہ میں کفار سے جہاد کے ذریعہ جو مال غنیمت ہاتھ آتا تو اس کو  
بھی آسمان سے آگ نازل ہو کر کھا جاتی تھی اور یہ جہاد کے مقبول ہونے  
کی علامت سمجھی جاتی تھی۔

اُمّت محمدیہ (صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ کا یہ خصوصی انعام ہوا کہ قربانی کا گوشت اور مال غنیمت ان کے لیے حلال کر دیئے گئے۔ حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خصوصی فضائل اور انعامات الہیہ کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا اُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ۔ یعنی میرے لیے مال غنیمت حلال کر دیا گیا۔ یہی وجہ تھی کہ آپ کے زمانہ کے بعض غیر مسلموں نے اپنے اسلام قبول نہ کرنے کا ایک یہ عذر بھی پیش کیا کہ پہلے انبیاء علیہم السلام کی قربانیوں کو آگ کھا جایا کرتی تھی، اور آپ کے زمانہ میں ایسا نہیں ہوتا، اس لیے ہم اس وقت تک ایمان نہیں لائیں گے جب تک یہ صورت ظاہر نہ ہو۔ سورۃ مائدہ میں اس عذر ٹنگ کو بیان کر کے یہ جواب دیا گیا کہ جن انبیاء علیہم السلام کے زمانہ میں قربانیوں کو آگ نے کھایا تھا تم انھیں پرکونسا ایمان لائے ہو، تم نے تو ان کو بھی جھٹلایا ہے بلکہ ان کے قتل تک سے دریغ نہ کیا تھا۔ ان کا یہ قول حق طلبی کے لیے نہیں تھا بلکہ حیلہ جوئی کے لیے تھا۔ جانور کی قربانی سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ سے عبادت او تقرب الہی کا ذریعہ دی گئی ہے اور قربانی کا خاص ایک طریقہ کہ آسمانی آگ آکر

اس کو جلادے۔ یہ خاتم الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک تمام انبیاء سابقین کے دور تک مشہور رہا۔

قربانی ایک اہم عبادت اور شعار اسلام میں سے ہے، زمانہ جاہلیت میں بھی اس کو عبادت سمجھا جاتا تھا مگر بتوں کے نام پر قربانی کرتے تھے، اسی طرح آج تک دوسرے مذاہب میں قربانی مذہبی رسم کے طور پر ادا کی جاتی ہے، بتوں کے نام پر یا مسیح کے نام پر قربانی کرتے ہیں۔ سورۃ کوثر بارہ عم میں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ جس طرح نماز اللہ کے سوا کسی کے لیے نہیں ہو سکتی، قربانی بھی اسی کے نام پر ہونی چاہیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد دس سال تک مدینہ طیبہ میں قیام فرمایا، ہر سال پابندی سے قربانی فرماتے تھے جس سے معلوم ہوا کہ قربانی صرف مکہ معظمہ کے لیے مخصوص نہیں بلکہ ہر شخص پر ہر شہر میں شرائط کے بعد واجب ہے اور مسلمانوں کو اس کی تاکید فرماتے تھے، اسی لیے جب علما اسلام کے نزدیک قربانی واجب ہے۔ (شامی - تاریخ قربانی ص ۲۱)۔

**قربانی کی حقیقت** | اصل میں قربانی کی حقیقت تو یہ تھی کہ عاشق خود اپنی جان کو خدا تعالیٰ کے حضور میں پیش کرتا۔ مگر اللہ تعالیٰ کی رحمت دیکھتے، ان کو یہ گوارا نہ ہوا۔ اس لیے حکم دیا کہ تم جانور ذبح کر دو، ہم یہی سمجھیں گے کہ تم نے خود اپنے آپ کو قربان کر دیا۔

چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے خواب کے ذریعہ بشارت دی گئی کہ آپ اپنے اکلوتے بیٹے حضرت اسمعیل علیہ السلام کی قربانی پیش کریں۔ اب دیکھتے کہ یہ حکم اول تو اولاد کے بارے میں دیا گیا۔ اور اولاد بھی کیسی، فرزند اکلوتا اور فرزند بھی ناخلف نہیں بلکہ نبی معصوم۔ ایسے بچے کی قربانی کرنا بڑا مشکل کام ہے۔ حقیقت میں انسان کو اپنی قربانی پیش کرنا اتنا زیادہ مشکل نہیں، مگر اپنے ہاتھ سے اپنی اولاد کو ذبح کرنا بڑا سخت مشکل کام ہے۔



مگر جوں کہ حکم خداوندی تھا، اس لیے آپ نے اپنے بیٹے کی محبت پر حکم خداوندی کو مقدم رکھتے ہوئے قربان الہی کے سامنے تسلیم خم کر دیا۔ اور حضرت اسمعیل علیہ السلام کو منیٰ کے منحر میں لے گئے اور فرمایا بیٹا! مجھے خدا تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ میں تجھ کو ذبح کر دوں۔ تو اسمعیل علیہ السلام نے فوراً یہ فرمایا: افعَلْ مَا تَوْصَر یعنی جو آپ کو حکم ہوا ہے ضرور کیجئے، اگر میری جان کی ضرورت ہے تو ایک جان کیا؟ اگر ہزار جانیں بھی ہوں تو نثار رہیں۔ چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے رسیوں سے پہلے ان کے ہاتھ پاؤں باندھے، پھر چھری تیز کی۔ اب بیٹا بھی خوش ہے کہ میں خدا کی راہ میں قربان ہو رہا ہوں۔ ادھر باپ بھی خوش ہے کہ میں اپنے ہاتھ سے بیٹے کی قربانی پیش کر رہا ہوں۔ چنانچہ حکم خداوندی کی تعمیل میں اپنے بیٹے کی گردن پر چھری چلا دی، جب چھری گند ہو گئی تو اس وقت حکم الہی ہوا: قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا اِنَّكَ كَذَلِكْ تَجْزِي الْمُخْسِرِينَ وَالصَّفَقَةُ پاره ۴۳۸ بے شک آپ نے اپنا خواب سچ کر دکھایا، ہم نیکو کاروں کو اسی طرح جزاء دیا کرتے ہیں۔ اب ہم اس کے عوض جنت سے ایک مینڈھا بھیجتے ہیں اور تمہارے بیٹے کی جان کے عوض ایک دوسری جان کی قربانی مقرر کرتے ہیں۔

چنانچہ اسی دن سے اونٹ، بھینس، گائے، مینڈھا، بکرا وغیرہ قربانی کے لیے فدیہ (بدلہ) میں مقرر ہو گیا ہے۔ (خطبات حکیم الاسلام صفحہ ۳۹۵ جلد ۱۲)۔

قربانی کی بھی ایک صورت ہے اور  
**محبوباتِ نفس کی قربانی** | ایک روح ہے۔ صورت تو جانور کا

ذبح کرنا ہے اور اس کی حقیقت ایثارِ نفس کا جذبہ پیدا کرنا ہے اور تقرب الی اللہ ہے۔ تو ظاہر ہے کہ یہ روح بغیر جانور ذبح کیسے حاصل ہو سکتی ہے۔ کیونکہ یہ بات پہلے معلوم ہو چکی کہ ہر صورت میں اس کے مطابق روح ڈالی جاتی ہے۔ نماز میں نماز کی روح، زکوٰۃ میں زکوٰۃ کی روح اور قربانی میں قربانی کی روح ڈالی جاتی ہے۔ غرض اللہ تعالیٰ نے جو صورت مقرر کر دی



ہے، وہی اختیار کرنا پڑے گی۔ تب وہ روح اس میں ڈالی جائے گی۔ اگر وہ کسی چیز کی قربانی طلب کریں تو قربانی دینی ہوگی۔

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا  
مِمَّا تُحِبُّونَ ۚ (پارہ ۳۰۔ رکوع ۱)

یعنی تم خیر کامل کبھی حاصل نہ کر سکو گے یہاں تک کہ اپنی پیاری چیز کو خرچ نہ کرو گے اور مال محبوب چیز ہے۔ مال میں سے جانور بھی زیادہ عزیز ہوتا ہے۔ کیونکہ جان دار ہونے کی وجہ سے اس سے زیادہ محبت ہوتی ہے۔ اس لیے کہ اگر بے جان چیز ضائع ہو جائے تو آدمی دوسرا گھڑ کر بنا سکتا ہے، بخلاف جاندار کے کہ اگر فنا ہو گیا دوسرا ویسا نہیں ملتا۔ اور یہ مال ایسی چیز ہے کہ فنا ہو کر ہی نفع پہنچاتا ہے۔ اگر کسی کے پاس ایک کروڑ روپیہ رکھا ہوا ہو تو وہ بے کار ہے اس سے کوئی نفع نہیں پہنچ سکتا، جب تک اس کو خرچ نہ کرے۔ توجیب دنیوی منافع اس کو خرچ کیے بغیر نہیں مل سکتے تو اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی (جو اعلیٰ ترین نفع ہے) وہ محبوبات نفس قربان کیے بغیر کیسے حاصل ہو سکتی ہے؟

اور محبوبات کیا ہیں؟ جان، مال، اولاد، عزت، آبرو وغیرہ۔ چنانچہ ارشاد باری ہے: اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰی مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ بِاَنْ لَّهُمْ الْجَنَّةُ ۚ (پارہ ۱۱۔ رکوع ۲۔ سورۃ التوبہ)۔ یعنی بے شک اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی جانوں اور مالوں کو جنت کے بدلے خرید لیا۔

غرض کہ آپ کو ان میں سے ہر چیز مٹانی ہوگی، تب کہیں بندگی کا اظہار ہوگا۔ درحقیقت جنت تو ایمان کے بدلے میں ملے گی اور اعمال تو ایمان کی شناخت کا ذریعہ ہیں۔ جیسے اگر سونا خریدا جائے تو اس کو کسوٹی پر گھس گھسا کر دیکھا جاتا ہے، اگر گھڑا ہے تو اس کی قیمت ادا کرتے ہیں، ورنہ نہیں۔ تو اس جگہ قیمت سونے کی ہوتی ہے، لکیروں کی نہیں جو کسوٹی پر پڑ جاتی ہیں۔

یہی طرح آخرت کے بازار میں جنت کے عوض ایمان کی قیمت ادا کرنا اعمال ان لکیروں کی طرح ہمارے ایمان کی پختگی کی علامت

ہیں۔ اس لیے جنت حاصل کرنے کی غرض سے ہمیں ”محبوباتِ نفس“ کو قربان کرنا لازمی ہے۔ اگر مال خرچ کرنے کا حکم ہو تو مال خرچ کرو، جان دینے کا حکم ہو تو جان نثار کرو، عزت کی ضرورت ہو تو وہ بھی قربان کرو، یہی عشق کی بختگی کی علامات ہیں۔ (خطبات حکیم الاسلام صفحہ ۳۹۱ جلد ۲)۔

**قربانی کا حکم عام ہے** | خلیل اللہی (حضرت ابراہیمؑ) کے کارناموں میں سے جو چیزیں کسی خاص مقام کے ساتھ

مخصوص تھیں وہ صرف حجاج پر لازم کی گئیں، جو اس مقام پر پہنچ کر انجام دیتے ہیں جیسے منی میں تینوں حجرات پر کنکریاں مارنا اور صفا و مروہ کے درمیان دوڑنا اور سات چکر لگانا اور جو چیز اس خاص جگہ سے تعلق نہیں رکھتی ہر جگہ کی جاسکتی ہے، جیسے جانور کی قربانی، اس کو تمام امت کے لیے حکم عام کے ساتھ واجب و لازم قرار دے دیا گیا اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ رضوانہ علیہم اور پوری امت ہر خطے اور ہر ملک اور ہر جگہ میں اس واجب کی تعمیل کرتے رہے اور اس کو نہ صرف واجباتِ اسلامی میں ایک واجب قرار دیا گیا بلکہ شعارِ اسلام میں داخل سمجھا گیا ہے۔ ”وَالْبُذْنُ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ“ (سورۃ الحج)۔ یعنی قربانی کے جانوروں کو ہم نے اللہ کی یادگار بنایا ہے۔ اللہ کی یادگار سے مراد اللہ کے دین کی یادگار ہے، ہاں یہ ظاہر ہے کہ جو قربانی اس مقام میں کی جائے جہاں سے اس کا آغاز ہوا یعنی منی میں، وہ زیادہ افضل ہے اور موجب ثواب و برکات ہے۔ اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری حج میں سواونٹوں کی قربانی کی جن میں سے تیرہ سواونٹوں کی قربانی خود فرمائی، باقی کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سپرد فرمایا۔ (مسلم) یہ اتنی بڑی تعداد اسی فضیلت کی وجہ سے کی گئی، ورنہ مدینہ طیبہ میں عام عادت دو جانوروں کو ذبح کرنے کی تھی۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ

طیبہ میں دس سال قیام فرمایا اور ہر سال قربانی کرتے تھے۔ (ترمذی شریف)۔  
 آپ کا معمول یہ تھا کہ عید کی نماز پڑھ کر عید گاہ میں قربانی فرماتے تھے تاکہ سب  
 مسلمانوں کو حکم شرعی کی اطلاع بھی ہو جائے اور آداب بھی سیکھ لیں اور یہ بھی  
 معلوم ہو جائے کہ نماز عید سے پہلے قربانی نہیں ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ قرآن کے مطابق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے امت پر  
 نماز عید کو مقدم فرمایا اور قربانی کو اس کے بعد کرنے کا حکم جاری فرمایا خواہ وہ مکہ  
 میں ہو یا مدینہ میں یا دنیا کے کسی مقام میں۔ قرآن شریف کی آیات مذکورہ اور  
 روایت حدیث اور صحابہ کرام کے تعامل سے واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ قربانی  
 کا عبادت ہونا تو عہد آدم علیہ السلام سے ثابت ہے، مگر عید الاضحیٰ میں اس کا  
 ضروری اور واجب ہونا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار کے طور پر جاری ہوا،  
 اور قرآن و سنت کے نصوص میں اس کو اسلامی واجبات میں سے ایک اہم واجب  
 قرار دیا جو ہر ملک، ہر خطہ اور ہر زمانہ میں ضروری ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم نے ہمیشہ مدینہ طیبہ میں بھی قربانی کا فریضہ ادا کیا۔ اس زمانہ کے بعض  
 لوگوں نے جو قربانی کو مکہ معظمہ کے ساتھ مخصوص کیا اور وہ بھی کسی عبادت کے  
 طور پر نہیں بلکہ حجاج کی بہانی کے طور پر سمجھا ہے وہ نہ صرف قرآن و حدیث سے  
 بلکہ تمام شرائع انبیاء اور ان کی تاریخ سے بالکل ناواقفیت پر مبنی ہے، ان کو  
 معلوم ہونا چاہیے کہ اگر قربانی کا مقصد صرف اتنا ہی تھا کہ مکہ معظمہ میں جمع ہونے  
 والے حجاج کی بہانی اس سے کی جائے تو پھر اس میں نماز عید سے پہلے اور بعد میں  
 کیا فرق پڑتا ہے اور بارۃ تاریخ کی شام کے بعد قربانی ممنوع ہو جانے کے  
 کیا معنی ہوتے ہیں؟ کیا تیرہ تاریخ کو حجاج مکہ میں نہیں رہتے؟ اگر بہانی اس  
 کا مقصد تھا تو قربانی کے جانوروں کے لیے جو شرائط رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے عمر وغیرہ کے لحاظ سے بیان فرمائی ہے، ان شرائط کی کیا ضرورت باقی  
 رہ جاتی ہے۔ نیز کیا بہان کو صرف گوشت کی ضرورت ہوتی ہے اور کسی چیز کی



حاجت نہیں ہوتی۔ اگر وہاں مقصود ہوتی تو قربانی کے ذریعہ گوشت مہیا کرنے کی طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ دوسری اشیاء خوردنی جمع کرنے کا فریضہ عائد کیا جاتا، خصوصاً جبکہ مدینہ طیبہ میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رض سے ہر سال قربانی کرنا ثابت ہے تو پھر اس کے خلاف کوئی رائے قائم کرنا اور اس کو اسلام میں ٹھونسنا بہت بڑی جرأتِ زندانہ ہے۔ (تاریخ قربانی ص ۲۲ مصنف مفتی محمد شفیع رح)۔

**قربانی و صدقہ میں فرق ہے** | حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واقعہ سے معلوم ہوا کہ اصل مقصد جان

کا نذرانہ پیش کرنا ہے۔ چنانچہ اس سے انسان میں جاں سپاری اور جاں نشاری کا جذبہ پیدا ہوتا ہے اور یہی اس کی روح ہے۔ تو یہ روح صدقہ سے کیسے حاصل ہوگی۔ کیونکہ قربانی کی روح تو جان دینا ہے اور صدقہ کی روح مال دینا ہے۔ پھر اس عبادت کا صدقہ سے مختلف ہونا اس طرح بھی معلوم ہوتا ہے کہ صدقہ کا کوئی دن متعین نہیں، مگر قربانی کے لیے ایک خاص دن مقرر کیا گیا ہے اور اس کا نام بھی یوم النحر اور عید الاضحیٰ یعنی قربانی کا دن رکھا گیا ہے۔

جہاں تک قربانی کے مسئلہ کا تعلق ہے تو یہ سلفاً خلفاً ایسی ہی ہوتی چلی آئی ہے۔ حضرات انبیاء علیہم السلام کا بھی اور امت کا بھی اس پر اجماع ہے۔ انبیاء بنی اسرائیل میں سب کے یہاں قربانی تھی۔ ائمہ کرام کا بھی اس پر اجماع ہے۔ یہ اور بات ہے کہ امام شافعی رح، امام احمد ابن حنبل رح اور امام ابو یوسفؒ کے یہاں قربانی سنت ہے اور امام ابو حنیفہ رح کے نزدیک واجب ہے۔ یہ اس کے حکم میں اختلاف ہے اور ائمہ کے دقائق ہیں، مگر قربانی کی مشروعیت میں سب متفق ہیں۔ اور اگر کوئی غیر شرعی عمل ہوتا تو احادیث میں اس کی صفات وغیرہ کیوں بیان کی جاتیں؟

چنانچہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ ہم کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے



ہدایت فرمائی ہے کہ ہم قربانی کی آنکھ اور کان کو خوب دیکھ بھال لیا کریں، ہم لیے جانور کی قربانی نہ کریں جس کا کان آگے سے گٹا ہوا ہو۔ اور نہ جس کا کان پیچھے سے گٹا ہوا ہو، اور نہ جس کا کان چرا ہوا ہو، اور نہ جس کے کانوں میں سوراخ ہو، اور اس کے علاوہ بھی بعض اوصاف مذکور ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ قربانی کے احکام صدقہ سے بالکل جدا ہیں۔ اس لیے اس میں صدقہ کے احکام سے پرہیز کرنا ضروری ہے۔ اور پھر ساری امت آج تک بلا اختلاف یہ عمل کرتی چلی آرہی ہے اور تعامل امت سب سے بڑی دلیل ہے۔

(خطبات حکیم الاسلام ص ۲۲۷ ج ۲)۔

جب یہ معلوم ہو گیا کہ جانوروں کی قربانی جو ہر سال مسلمانوں پر لازم کی گئی ہے وہ ابراہیمی یا دگاری کی حیثیت رکھتی ہے تو اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ جانور کی قیمت کا صدقہ کر دینا یا کسی دوسرے نیک کام میں لگا دینا اس فریضہ سے سبکدوش نہیں کر سکتا۔ جیسے روزہ کی جگہ نماز یا نماز کے بدلہ روزہ کافی نہیں۔ زکوٰۃ کے بدلے میں حج یا حج کے بدلے میں زکوٰۃ کافی نہیں۔

کوئی شخص اپنا اگر سب مال بھی اللہ کی راہ میں صدقہ کر دے تو ایک نماز کا فریضہ اُس کے ذمہ سے ادا نہیں ہوتا، اسی طرح صدقہ خیرات کتنا بھی خرچ کر دے وہ یا دگاری یا ابراہیمی کی قائم مقام اور واجب قربانی کی ادائیگی نہیں ہوگی۔ (مارتخ قربانی ص ۱۱ از مفتی محمد شفیع رح)۔

**صدقہ کر دینے سے قربانی ادا نہ ہوگی** | سارے اعمال شرعیہ کا مقصد تقویٰ ہے۔ مثلاً نماز سے

عاجزی و انکساری کی سیرت میں تقویٰ حاصل ہوتا ہے۔ روزے میں تزکیہ نفس کی صورت میں، جہاد میں شجاعت کی صورت میں اور قربانی میں جاں نثاری کی صورت میں تقویٰ حاصل ہوتا ہے۔ اب اگر آپ نے قربانی کے بجائے نماز پڑھ لی، تو نماز سے عاجزی اور بندگی کا تقویٰ تو ملا،

مگر قربانی کی صورت میں حاصل ہونے والا تقویٰ نہ ملا۔ پس اگر کوئی شخص قربانی نہ کرے اور صدقہ دے دے تو قیامت کے دن اس کو صدقہ کا ثواب مل جائے گا مگر قربانی کا مطالبہ باقی رہے گا اور یہ سوال ہوگا کہ قربانی کیوں نہیں کی؟ بالکل اسی طرح جیسے کوئی شخص نماز تو پڑھتا رہا اور روزہ نہ رکھا تو روزہ کا مطالبہ ہوگا کہ روزہ کیوں نہیں رکھا تھا۔

اس کو ایک مثال سے سمجھ لیجئے کہ آپ نے ایک آدمی ملازم رکھا جس کے سپرد آپ نے کھانا پکانے اور کھانا کھلانے کی خدمت سونپی، اب اس تو کرنے یہ کیا کہ کھانا تو پکایا نہیں مگر گھر کو صاف کر کے آئینہ بنا دیا، ہر چیز قرینہ سے رکھ دی، جھاڑ بھی دی، فرش بھی دھویا، جالے بھی صاف کیے، اور جب آپ گھر میں پہنچے اور دیکھا کہ ملازم نے گھر کو بہت صاف ستھرا کر رکھا ہے تو یقیناً آپ خوش ہوں گے مگر جب کھانے کے وقت آپ کو معلوم ہوگا کہ اس نے کھانا نہیں پکایا تو یقیناً آپ اس سے باز پرس کریں گے کہ تو نے کھانا کیوں نہیں پکایا؟ تو کیا وہ ملازم جو اب دے سکتا ہے کہ صاحب میں نے گھر تو صاف کر دیا، اب کھانے کا مطالبہ کیسا؟۔ ظاہر ہے کہ اس سے یہی کہا جائے گا کہ یہاں جو کام تیرے سپرد کیا تھا وہ تو، تو نے کیا نہیں اور ایک ایسا کام کیا جو فی الجملہ اگرچہ اچھا ہے مگر تیرے سپرد نہ تھا، اس لیے یہ کام تجھ کو کھانا کھلانے کے بعد کرنا چاہیے تھا۔

اسی طرح صدقہ و خیرات تو عباداتِ نافلہ ہیں اور قربانی واجب ہے تو صدقہ دینے سے اس کا مطالبہ باقی رہے گا۔

حاصل یہ کہ جو صورت آپ اختیار کریں گے، اس کی روح اس میں ڈالی جائے گی جیسے انسان کی صورت میں انسان کی روح اور حیوان کی صورت میں حیوان کی روح۔ پھر قربانی کی روح صدقہ میں کیسے آسکتی ہے؟ اس لیے قیامت میں ہر ایک عمل کی مختلف صورتیں ہوں گی۔ مثلاً جو شخص مسجد بناتا ہے اس کو جنت میں

مکان ملتا ہے۔ اور روزہ دار کے لیے قیامت کے دن دسترخوان بچھایا جائے گا، اسی طرح قربانی کے متعلق ارشاد ہے کہ ”قیامت کے دن قربانی کا جانور اپنے سینگوں، بانوں اور کھالوں کے ساتھ موجود ہوگا۔“

حدیث شریف میں ان اجزاء کا ذکر ہے جن کو ہم بے کار سمجھ کر پھینک دیتے ہیں، اس کے ردی اجزاء پر بھی ثواب دیا جائے گا۔ توجہ اصلی چیز یعنی گوشت ہے اس پر کیوں ثواب نہ ملے گا؟

آگے ارشاد ہے کہ ”قربانی کا خون زمین پر گرنے سے پہلے وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں مقبولیت کا درجہ حاصل کر لیتا ہے، تم اس عمل (قربانی) کو کر کے اپنا دل ٹھنڈا کرو“ تو یہ مقبولیت کا درجہ بھی قربانی کے ساتھ خاص ہے۔  
(خطبات حکیم الاسلام ص ۴۰۶ و ص ۴۰۷ جلد ۲)۔

**قربانی سے جانوروں کی کمی نہ ہوگی** | قربانی پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ تین تاریخوں میں بیک وقت

لاکھوں جانور ہلاک ہو جاتے ہیں تو اس کا مضر اثر قوی اقتصادیات پر یہ پڑنا بھی ناگزیر ہے کہ جانور کم ہو جائیں گے اور سال بھر لوگوں کو گوشت ملنے میں مشکلات پیدا ہو جائیں گی لیکن یہ خیالات صرف انسان کے ذہن پر مسلط ہو جاتے ہیں جبکہ وہ خالق کائنات کی قدرت کاملہ اور اس کے نظام حکم کے مشاہدہ سے بالکل غافل ہو جاتے۔

حالانکہ نظام قدرت پورے عالم میں ہمیشہ سے یہ ہے کہ جب دنیا میں کسی چیز کی ضرورت زیادہ ہوتی ہے تو اللہ رب العالمین اس چیز کی پیداوار بھی زیادہ بڑھا دیتے ہیں اور جب ضرورت کم ہو جاتی ہے تو پیداوار بھی گھٹ جاتی ہے، جیسے کوئی شخص کنوئیں کے پانی پر رحم کھا کر اس لیے نکالنا چھوڑ دے کہ کہیں پانی ختم نہ ہو جائے۔ تو کیا کنوئیں کے سونپہ بند ہو جائیں گے اور کنواں پانی نہ دے گا؟ بلکہ جتنا زیادہ نکالا جائے گا اتنا



کنوئیں سے پانی زیادہ ملے گا۔ اعداد و شمار کا حساب لگا کر دیکھیں۔ پچھلے  
انہ میں جتنی قربانی کی جاتی تھی اتنی آج نہیں ہے۔ جس طرح تمام احکام دین  
لا نماز، روزہ میں سستی آگئی ہے، قربانی کے مسئلہ میں اس سے زیادہ  
سستی برتی جاتی ہے۔ اسلام کے قرونِ اولیٰ میں قربانی کا یہ عالم تھا کہ ایک  
س آدمی ستو ستواؤں ٹولوں کی قربانی کرتا تھا۔

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ستواؤں ٹولوں کی قربانی کی اور  
یہ ستواؤں ٹولوں کی قربانی کا فریضہ خود اپنے دست مبارک سے انجام دیا۔ اور  
انی کی اس فراوانی اور زیادتی کے زمانہ میں کسی جگہ یہ شکایت نہیں سنی گئی کہ  
نور نہیں ملتے یا گراں ملتے ہیں۔ اس زمانہ میں جب کہ نماز روزہ اور دوسری  
ادات کی طرح قربانی میں بھی سخت غفلت برتی جا رہی ہے، لاکھوں انسان  
ما کے ذمہ شرعاً قربانی لازم ہے، قربانی نہیں کرتے، تو اس وقت جانوروں  
کی کو قربانی کا نتیجہ کہنا واقعات کے سراسر خلاف ہوگا۔ اس زمانہ میں بھی  
ت سے ممالک ہیں جہاں مسلمانوں کی آبادی برائے نام ہے، نہ وہاں قربانی  
تی ہے اور نہ قربانی کی وجہ سے کوئی جانور کم ہوتا ہے مگر جانوروں اور گوشت  
گرانی وہاں ہمارے ملکوں سے زیادہ نظر آتی ہے۔ اور اگر کسی کا ایسا ہی  
اچا ہے تو ایک سال کسی شہر یا کسی ملک میں قربانی بند کر کے دیکھ لے کہ قوم  
قتصادیات میں اس کا کیا خوش گوار اثر ہوتا ہے، جانوروں اور گوشت کی  
ودھ اور گھی کی کتنی ارزانی ہو جاتی ہے، کوئی مسلم ملک تو انشاء اللہ اس  
تجربہ کرنے کے لیے بھی تیار نہ ہوگا۔ ہمارا پڑوسی ملک موجود ہے جہاں گائے  
بد تک نہ صرف سالانہ قربانی بلکہ روزانہ گوشت خوری بھی بند ہے، کیا کہ  
دیکھا کہ وہاں گلی گلی گائے پھرتی ہے؟ یا دودھ کی ندیاں بہتی ہیں  
اں ہو گیا ہے؟

مشرکہ ہندوستان میں جبکہ مسلمان اور انگریزی فوج



ذبح کیا کرتے تھے اور سالانہ قربانی ہوا کرتی تھی، لیکن گھی اور دودھ کا جو بھاء و ذرخ اس وقت تھا، آج اس وقت سے بہت زیادہ گراں ہے اور ارزائی کا کہیں نام نہیں۔ اور قدرت کے دستور کے مطابق ہمارا خیال یہ ہے کہ اگر وہاں گائے کا خرچ اسی طرح کم ہوتا چلا گیا تو کچھ عرصہ میں وہاں گائے کی پیداوار نہ ہونے کے قریب ہو جائے گی۔ اور کیا یہ مثال سارے جہاں کے سامنے نہیں کہ اب سے سو سال پہلے تک تمام سفر گھوڑوں پر طے کیے جاتے تھے اور ساری دنیا میں جنگیں صرف گھوڑوں کے ذریعہ سے ہی کی جاتی تھیں۔ فوج کے لیے لاتعداد گھوڑے پالے جاتے تھے۔ اور اب موجودہ زمانے میں جب گھوڑوں کی جگہ موٹروں، ہوائی جہاز اور دیگر ساریوں نے لے لی تو کیا دنیا میں گھوڑے زیادہ دستے ہو گئے، یا ان کی تعداد گھٹ گئی اور قیمت بڑھ گئی۔ یہ قدرت کا کارخانہ، اس کا نظام، انسانی سمجھ، فہم و ادراک اور انسانی تجویزوں سے بہت بلند ہے۔

کاش قربانی سے نا آشنا مسلمان سوچیں اور غور کریں اور قربانی کو ایک رسم یا عید کی تفریح کی حیثیت سے نہیں بلکہ اس کی حقیقت کو سامنے رکھ کر سنت ابراہیمی کے اتباع کے طور پر ادا کریں تو ایمان و عمل میں قوت و اخلاص کی برکات کا مشاہدہ ہونے لگے۔ ہر عبادت میں ثواب کے علاوہ کچھ مخصوص آثار بھی ودیعت کیے گئے ہیں جیسے نماز میں تواضع و انکساری، زکوٰۃ میں حُب مال سے قلب کی صفائی، روزہ اور حج میں الشَّجَلِ شَانِہ کی محبت میں ترقی حاصل ہوتی ہے، اسی طرح قربانی سے ایمان و اخلاص میں قوت، اعمالِ شاقہ کے لیے عزم و ہمت پیدا ہوتی ہے۔ (تاریخ قربانی از مفتی محمد شفیع رحمہ صفحہ ۲۶)۔

مسئلہ :- بعض لوگ خود ذبح پر ہی اعتراض کیا کرتے ہیں کہ ”یہ بے چہی ہے“ جانور کو تکلیف دینا ہے، ہم کہتے ہیں کہ ذبح میں ”ایسی“ تکلیف نہیں ہوتی، موت طبعی میں زیادہ ہوتی ہے۔ اگر ہوتی بھی ہو تو محبوب حقیقی کے حکم سے ہو وہ سب محبوب ہے۔ تو جانور کے ذبح کو بے رحمی بتلانا سخت غلطی ہے

(اغلاط العوام ص ۱۸۱)۔

**اسلام کو ذبح نہ کیجئے** | اس جگہ یہ اشکال کہ قربانی کرنے سے جانور خستہ ہو جائیں گے۔ سوا قول تو یہ خیال ہی غلط ہے کیونکہ

لاکھوں جانور جو روزانہ بطور ذبح کے کاٹے جاتے ہیں، عید کے دن وہ ذبح نہیں ہوتے، اس طرح کچھ معمولی سافری پڑتا ہے جو کسی بھی طرح قابل اعتبار نہیں۔ پھر اس روز بعض ایسے لوگوں کو بھی گوشت پہنچ جاتا ہے جو سال میں ایک آدھ دفعہ ہی کھا سکتے ہیں۔ اور پھر ان کی ساری کھالیں غرابار و مساکین میں تقسیم ہوتی ہیں۔ غرض بہت سے منافع اس سے حاصل ہوتے ہیں۔

اس کے علاوہ یہی خیال کیا جاتا ہے کہ جو روپیہ قربانی پر صرف ہوتا ہے اس کو ہاجرین وغیرہ کی امداد میں صرف کیا جائے، تو بے شک ہاجرین کی امداد بھی ضروری ہے، مگر ہر کام کے لیے اسلام کے گلے پر چھری کیوں چلتی ہے؟ کچھ اپنی خواہشات نفس پر بھی تو چھری چلائیے اور غیر شرعی اخراجات کو بند کر کے ہاجرین وغیرہ کی امداد کیجئے۔ مثلاً سفینا ہے، شراب ہے اور دوسرے فضول اخراجات ہیں۔ حاصل یہ کہ اب یہ بات بالکل واضح ہو گئی کہ جس طرح کائنات کی ہر چیز میں ایک صورت ہے اور ایک روح ہے، اسی طرح اعمال شرعیہ میں بھی ایک روح ہے اور جیسے وہاں ہر صورت کی ایک خاص روح ہے جو دوسری صورت میں نہیں آسکتی۔ اسی طرح یہاں بھی ایک روح ہے دوسرے میں نہیں آسکتی۔ (خطبات حکیم الاسلام ص ۲۰ ج ۲)۔

**سنت ابراہیمی کی یادگار** | اللہ تعالیٰ نے اپنے مقبول رسول حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کے ان

اعمال و افعال کو پسند فرما کر قیامت تک ان کی یادگار کو زندہ رکھنے کے لیے ان افعال و اعمال کی نقل کرنے کو اپنی محبوب عبادت قرار دے کر اپنے بندوں پر لازم کر دیا، جس طرح واجبات حج میں تینوں جہرات پر کنکریاں مازنا اسی خلیل اللہ

عمل کی یادگار ہے۔ جملج پر خصوصاً اور عام مسلمانوں پر عموماً جانوروں کی قربانی اسی یادگار کو زندہ رکھنے کے لیے لازم کی گئی ہے جس طرح صفا و مزوہ کے دربان ڈوڑنا اور سات چکر لگانا حضرت باجرہ رضی کے ایک عمل کی یادگار ہے اس کو بھی واجبات حج میں داخل کر دیا گیا ہے۔

ایک حدیث شریف ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ قربانی کی کیا اصلیت ہے؟ آپ نے فرمایا تھا ہے والد ابراہیم علیہ السلام کی سنت و یادگار ہے۔ صحابہ رضی نے عرض کیا پھر ہمارے لیے اس میں کیا ثواب ہے؟ فرمایا جانور کے ہر بال کے عوض ایک نیکی نامہ اعمال میں لکھی جائے گی۔ (مشکوٰۃ شریف)۔

**اسلامی یادگاریں** | دنیا میں عظیم الشان کارناموں کی یادگاریں قائم کرنے کا دستور پرانا ہے مگر عام طور پر اس کے لیے مجسمے کھڑے کر دینے یا کوئی تعمیر کر دینے کو کافی سمجھا جاتا ہے جس سے کارنامہ کے انجام دینے والے کا اعزاز تو ہوتا ہی ہے اور کچھ دیر تک باقی بھی رہتا ہے، لیکن یادگار قائم کرنے کی اصلی روح اس سے زندہ نہیں رہتی، اس لیے اسلام نے مجسمات و تعمیرات کی قدیم رسم کو چھوڑ کر ان کے افعال کی نقل کرنے کو عبادت بنادیا اور قیامت تک لوگوں پر لازم کر دیا جس سے نہ صرف ان اعمال کے کرنے والوں کی یاد ہر وقت زندہ رہتی ہے بلکہ ان کے اس نیک عمل کا جذبہ بھی دلوں میں بیدار ہوتا ہے۔ مجسمات و تعمیرات کتنی ہی مضبوط ہوں آخر کار حوادث کا شکار ہیں لیکن یہ یادگار یعنی قربانی جس کو عملی طور پر امت کے لیے لازم و واجب قرار دے دیا گیا اور ان کے احکام قرآن و سنت میں محفوظ کر دیئے گئے ہیں، برہتی دنیا تک جاری اور باقی ہیں وہ ہر زمانہ اور ہر دور میں ہر انسان کو خلیل اللہی سبق دیتی رہتی ہیں کہ انسان کو اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے اپنا سب کچھ قربان کر دینا ہی انسانیت کی تکمیل ہے اور اس پر بھی حق عبادت



سے سبک روشی نہیں ہے

جان دی، دی ہوئی اسی کی تھی حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا

(تاریخ قربانی ص ۱۵۱ از مفتی محمد شفیع رحمہ)

## شیطانِ چالیں

اللہ کی عبادت و طاعت کا یہ عظیم الشان مظاہرہ (بیٹے کی قربانی) شیطان کس طرح دیکھ سکتا تھا، یہ جانتے ہوئے کہ مقابلہ پر اللہ تعالیٰ کے خلیل (حضرت ابراہیم علیہ السلام) جیسے کوہِ استقامت ہیں۔ شیطان اپنی تدبیروں سے باز نہ آیا۔ اول تو حضرت اسمعیل علیہ السلام کی والدہ کے پاس ایک مہربان ہمدرد کی شکل میں آیا اور پوچھا اسماعیل کہاں گئے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا اپنے والد صاحب کے ساتھ جنگل سے لکڑیاں چننے کے لیے گئے ہیں۔ شیطان نے کہا، یہ بات نہیں تم غفلت میں ہو، ان کے باپ ان کو زنج کرنے کے لیے لے گئے ہیں، حضرت ماجرہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ کوئی باپ اپنے بیٹے کو ذبح کیا کرتا ہے؟ شیطان نے کہا ہاں وہ یہ کہتے ہیں کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ایسا حکم دیا ہے۔ یہ سن کر اکلوتے بیٹے کی ماں نے بھی وہی جواب دیا جو حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کے گھرانے کے شایانِ شان تھا کہ ”اگر واقعہ یہی ہے کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے ذبح کرنے کا حکم دیا ہے تو ان کو اس کی تعمیل ہی کرنی چاہیے۔ شیطان یہاں سے مایوس ہو کر اب باپ بیٹے کے تعاقب میں لگ گیا جو شہر کے مغظمہ سے منی کی طرف جا رہے تھے، اول ایک دوست کی صورت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سامنے آکر ان کو روکنا چاہا مگر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے متاثر نہ کیا، اس لیے آپ پر اثر انداز ہونے میں شیطان ناکام رہا، اس کے بعد حجرہ عقبہ کے قریب ایک بڑے جُشہ کی صورت میں آپ کا راستہ روک کر کھڑا ہو گیا، ایک فرشتہ حضرت ابراہیم کے ساتھ تھا، اس نے کہا اے ابراہیم! اس کو پتھر سے مارو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے سات کنکریاں شیطان کے مارے اور ہر ایک کنکری کے ساتھ اللہ اکبر کہا تو شیطان دفع ہو گیا۔ آگے بڑھ کر پھر



جرمہ وسطیٰ کے قریب اسی طرح راستہ روک لیا تو پھر حضرت خلیل اللہ علیہ السلام نے تکبیر کہہ کر سات کنکریاں ماریں تو شیطان دفع ہو گیا۔ اسی طرح تیسری مرتبہ جرمہ اولیٰ کے پاس پہنچ کر راستہ گھیر لیا، حضرت خلیل اللہ علیہ السلام نے پھر وہی عمل کیا اور آگے بڑھ کر قربانی کی جگہ پر پہنچ گئے۔

اور جب باپ بیٹے اس عظیم قربانی کے لیے تیار ہو گئے اور باپ نے بیٹے کو قربان کرنے کے لیے چہرہ کے بل کر وٹ پر لٹا دیا۔ اس طرح لٹانے میں تواضع بھی تھی اور یہ حکمت بھی کہ اکلوتے بیٹے کا چہرہ سامنے آکر کہیں ہاتھ میں غیر اختیاری لغزش نہ آجائے۔ بعض روایت میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے نزدیک ذبح کی تکمیل کے لیے پوری قوت سے چھری چلائی لیکن قدرت خداوندی چھری کے درمیان حائل ہو گئی۔

اور بعض روایات میں ہے کہ اس حالت میں حضرت اسماعیل علیہ السلام نے عرض کیا کہ ابا جان! آپ کے پاس میرے کفن کے لیے کوئی کپڑا نہیں ہے۔ اس لیے تکلیف ہوگی، بہتر یہ ہے کہ میرا کرتہ صاف و سفید ہے اس کو اتار لیجئے گا۔ تاکہ کفن کے کام میں آجائے۔ (تاریخ قربانی ص ۱۴ از مفتی محمد شفیع ج ۱)

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ صاحبزادے کا حکم خواب میں کیوں ہوا؟

حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذبح کرنے کا حکم حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عالم بیداری کے بجائے خواب میں کیوں دیا گیا، اس میں کیا حکمت ہے؟

اس میں راز یہ ہے کہ اصل مقصود حق بیٹے کو ذبح کرانا نہیں تھا، بلکہ باپ بیٹوں کا امتحان ہی مقصود تھا، اس لیے صریح الفاظ میں ذبح کا حکم نہیں دیا گیا، بلکہ خواب میں یہ دکھلایا گیا کہ وہ ذبح کر رہے ہیں، یہی وجہ ہے کہ جب انہوں نے وہ عمل مکمل کر دیا جس کو خواب میں دیکھا تھا، غیبی آواز نے ان کو امتحان میں کامیابی اور تعمیل حکم کی تکمیل کی خوش خبری سنا دی۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے

خواب میں یہ نہیں اڑکھاتا تھا کہ ذبح کر ڈالا بلکہ ذبح کی تیاری دکھلائی گئی تھی وہ پوری ہو گئی۔ اور تفسیر روح البیان میں ہے کہ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ خواب میں ذنب کو بشکل اسماعیل دکھلایا گیا ہو جیسے علم کو دودھ کی شکل میں دکھلایا جاتا ہے۔ ذنب اور حضرت اسماعیل ؑ میں معنوی مناسبت یہ تھی کہ ذنب ذبح کے لیے مطیع و فرماں بردار ہوتا ہے، اس کی تخلیق رپیدائش کا منشاء ہی ذبح کر کے استعمال کرنا ہے۔ بخلاف بیل اور اونٹ کے کہ ان کی تخلیق کا اصل منشاء سواری لینا اور بار برداری ہے، کبھی ذبح کر کے گوشت بھی کھایا جاتا ہے بخلاف مینڈھے ذنب وغیرہ کے کہ ان کے وجود کا اصل مقصود ہی ذبح کر کے کھانا ہے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ اصل مقصود ذنب ہی کا ذبح کرنا تھا مگر امتحان کے لیے اس کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی شکل میں دکھلایا گیا اور خواب کی اصل تعبیر کی طرف اسی امتحان کی وجہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذہن منتقل نہ ہوا، یہاں تک کہ امتحان کی تکمیل ہو گئی۔ ز تاریخ قربانی ص ۱۵ از مفتی محمد شفیع صاحب ۱۔

مَنَاسِكُ حَجٍّ مِیْن شَرِكْتِ | عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرَ وَأَرَادَ بَعْضُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ فَلَا يَأْخُذَنَّ شَعْرًا وَلَا يَغْلِمَنَّ ظَفْرًا۔ (رواہ مسلم)

اُمّ المؤمنین حضرت اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ذی الحجہ کا پہلا عشرہ شروع ہو جائے یعنی ذی الحجہ کا چاند دیکھ لیا جائے، اور تم میں سے کسی کا ارادہ قربانی کرنے کا ہو تو اس کو چاہیے کہ اب قربانی کرنے تک اپنے بال یا ناخن بالکل نہ تراشے (صحیح مسلم، تشریح: دراصل یہ عشرہ حج کا ہے اور ان ایام کا خاص الخاص عمل حج ہے،

لیکن حج مکہ معظمہ میں ہی جا کر ہو سکتا ہے، اس لیے وہ عمر میں صرف ایک دفعہ اور وہ بھی اہل استطاعت پر فرض کیا گیا ہے، اس کی خاص برکت وہی بندے حاصل کر سکتے ہیں جو وہاں حاضر ہو کر حج کریں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے سارے اہل ایمان کو اس کا موقع دیا ہے کہ جب حج کے یہ دن آئیں وہ اپنی اپنی جگہ رہتے ہوئے بھی حج اور حجاج سے ایک نسبت پیدا کر لیں اور ان کے اعمال میں شریک ہو جائیں، عید الاضحیٰ کی قربانی کا خاص راز یہی ہے۔

حجاج کرام دسویں ذی الحجہ کو منیٰ میں اللہ تعالیٰ کے حضور میں اپنی قربانیاں پیش کرتے ہیں، دنیا بھر کے دوسرے مسلمان جو حج میں شریک نہیں ہو سکتے ان کو حکم ہے کہ وہ اپنی اپنی جگہ ٹھیک اُسی دن اللہ کے حضور میں اپنی قربانیاں نذر کریں، اور جس طرح حاجی احرام باندھنے کے بعد بال یا ناخن نہیں ترشواتے، اُسی طرح یہ مسلمان جو قربانی کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں ذی الحجہ کا چاند نظر آنے کے بعد بال یا ناخن نہ ترشوائیں اور اس طریقے سے بھی حجاج سے ایک مناسبت اور مشابہت پیدا کریں۔ کس قدر مبارک ہدایت ہے جس پر چل کر مشرق و مغرب کے مسلمان حج کے انوار و برکات میں حصہ لے سکتے ہیں۔ (معارف الحدیث صفحہ ۲۱۸ جلد ۳)۔

لیکن یہ ممانعت تنزیہی ہے، لہذا بال، ناخن وغیرہ کا نہ کٹوانا مستحب ہے اور اس کے خلاف عمل کرنا ترکِ اولیٰ ہے۔ (مظاہر حق جدید ص ۲۳)۔  
 مسئلہ :- جو شخص قربانی کا ارادہ رکھتا ہو، اس کے لیے یہ مستحب ہے کہ بقر عید کی نماز کے بعد قربانی کر کے ناخن اور بال کتروائے اور حجامت بنوائے اور جو شخص قربانی کا ارادہ نہ رکھتا ہو اس کے لیے یہ مستحب نہیں ہے، وہ نماز عید الاضحیٰ سے پہلے بھی حجامت بنوا سکتا ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۵)۔  
 مسئلہ :- جس کا ارادہ قربانی کرنے کا ہے اس کے لیے مستحب ہے کہ ماہِ ذی الحجہ کے آغاز سے جب تک قربانی کا جانور ذبح نہ کر لے اپنے جسم کے کسی

عضو و جزر سے بال و ناخن صاف نہ کرے کہ قربانی کرنے والا اپنی جان کے فدیہ میں قربانی کر رہا ہے اور قربانی کے جانور کا ہر جزو قربانی کرنے والے کے جسم کے ہر جزو کا بدلہ ہے۔ جسم کا کوئی جزو نزول رحمت کے وقت غائب ہو کر قربانی کی رحمت سے محروم نہ رہے، اس لیے آپؐ نے مذکورہ حکم دیا ہے لیکن چالیس دن سے زائد مدت ہو جاتی ہے تو کراہت سے بچنے کی خاطر بال وغیرہ کی صفائی میں ڈھیل اور سستی نہ کرے۔ (فتاویٰ رحمیہ مشہد ج ۱۲)۔

**تشریق کی وجہ تسمیہ** | ایام تشریق کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض کا کہنا ہے کہ مشرک کہا کرتے تھے

اے شبیر! تو سفید ہوتا کہ ہم چلیں، یعنی تو روشن ہو جا اور ہم تیری روشنی میں اپنے راستے پر آئیں جائیں ”شبیر“ ایک پہاڑ کا نام ہے جب تک سورج طلوع نہیں ہوتا تھا، مشرکین مزدلفہ روانہ نہ ہوا کرتے تھے۔ اسلام کی روشنی پھیلنے پر ان کا یہ قول باطل ہو گیا۔

دوسری وجہ:- بعض تشریق نام کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ لوگ قربانی کے گوشت کے ٹکڑے کر دیتے تھے اور انھیں دھوپ میں سکھاتے تھے، جو گوشت دھوپ میں سکھایا جاتا ہے اُسے تشریق اللحم کہتے ہیں۔

تیسری وجہ:- بعض کا کہنا ہے کہ عید کی نماز اور تشریق کے دن کو تشریق کہا جاتا ہے، اس لیے کہ عید کی نماز اس وقت ادا کی جاتی ہے جب سورج چمک رہا ہوتا ہے اور مصلیٰ کو بھی اسی لیے مشرق کہتے ہیں کہ وہ سورج کے نکلنے کا انتظار کرتا ہے، اسی لیے یوم عید کو تشریق کہا گیا ہے، پھر جو دن اس دن کے تابع ہیں ان کو بھی یہی نام دیا گیا ہے۔

ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ سے سوال کیا کہ تشریق کے دنوں میں روزے کیوں مکروہ قرار دیے گئے ہیں۔ اس کا جواب یہ فرمایا کہ خانہ کعبہ کی زیارت کرنے والے اللہ کے مہمان ہیں اور مہمان کو یہ نہیں چاہیے کہ جس نے دعوت دی ہو



اس کے گھر جا کر روزہ رکھے۔ پھر پوچھا گیا کہ خانہ کعبہ کے پردے میں آدمی کیوں لٹکتے ہیں؟ فرمایا کہ یہ لٹکنا ایسا ہے جیسے کوئی بندہ اپنے مالک کا گناہ کرتا ہے پھر اسے معاف کرانے کے لیے اس کا دامن پکڑ لیتا ہے، اور عاجزی و زاری سے معافی کی درخواست کرتا ہے۔ (غنیۃ الطالبین ص ۴۴۴)۔

**نماز پنجگانہ کے بعد تکبیرات** | تشریق کی تکبیرات (نویں ذی الحجہ کی نماز فجر سے لے کر پانچویں دن کی نماز عصر تک ہے) اس میں چار چیزوں کا جانا ضروری ہے۔

(۱) ان تکبیروں کا حکم کیا ہے؟ (۲) کتنی مرتبہ پڑھیں اور کیا پڑھیں۔ (۳) تکبیرات کے شرائط۔ (۴) تکبیرات کا وقت۔

تکبیرات کا حکم یہ ہے کہ یہ واجب ہیں، ان کے پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک بار اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد پڑھیں۔ شرائط یہ ہیں کہ مقیم ہوں اور شہر میں ہو، اور فرض نماز جماعت مستحب سے پڑھے۔ آزاد ہونا اور بادشاہ کا ہونا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے صحیح قول کے مطابق شرط نہیں ہے۔ تکبیرات کی ابتداء نویں تاریخ ذی الحجہ (عرفہ) کے روز فجر کی نماز کے بعد سے ہوتی ہے اور ان کا اتمام صبحین کے قول کے مطابق ایام تشریق کے آخری دن یعنی تیرہویں ذی الحجہ کو عصر کی نماز کے بعد ہو جاتا ہے، اس طرح صبحین کے قول کے مطابق جن فرض نمازوں کے بعد تکبیر تشریق کہی جائے گی وہ کل ۲۳ نمازیں ہوں گی، اور فتویٰ اور عمل سب زمانوں میں صبحین کے قول پر ہے۔ سلام پھیرنے کے بعد فوراً تکبیرات تشریق ادا کرنی چاہئیں، یہاں تک کہ اگر کلام کیا، یا جان بوجہ وضو توڑ ڈالا، تو تکبیرات تشریق ساقط ہو جائیں گی۔ (فتاویٰ عالمگیری ص ۲ ج ۲)۔

**تکبیر تشریق کی ابتداء** | جب حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام اپنے لاڑے بیٹے حضرت اسمعیل علیہ السلام کو اللہ کے

حکم سے ذبح کر رہے تھے تو حضرت جبریل علیہ السلام جنت سے ان کا فدیہ (بدل) لے کر پہنچے اور انھیں خطرہ ہوا کہ کہیں جلدی میں حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت اسمعیل علیہ السلام کو ذبح نہ کر ڈالیں چنانچہ اس وقت ان کی زبان پر یہ کلمات آئے: "اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ" حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب حضرت جبریلؑ کو رکھا تو بول پڑے: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ" اور جب حضرت اسمعیل علیہ السلام کو فدیہ آنے کی اطلاع ہوئی تو آپ نے فرمایا: "اللَّهُ أَكْبَرُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ" حضرت ابراہیم علیہ السلام سے یہی کلمات منقول ہیں۔ (در مختار ص ۹۸ جلد اول بحوالہ طحاوی)۔

**تکبیرات تشریق کے مسائل** | تکبیر تشریق ہر اس فرض عین نماز کے بعد متصلاً کہے گا جو جماعت مستحب کے ساتھ ادا کی گئی ہے۔ جماعت ختم ہونے کے بعد متصلاً (فوراً) کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد کوئی ایسا مانع درمیان میں نہ آنے پائے کہ پنائے نماز کو روک دینے والا ہو، یعنی اگر نماز کے بعد اس طرح کا فساد ہو جائے کہ بول پڑے یا باہر چلا جائے یا کچھ کھاپی لے تو پھر تکبیر تشریق اس کی وجہ سے ساقط (ختم) ہو جائے گی اور اس فرض نماز کے بعد بھی پڑھی جائے گی جو قضا یا اسی سال کی ہو، اس لیے کہ تکبیر کا وقت قائم ہے جس طرح قربانی اگر پہلے دن نہ کرے تو دوسرے تیسرے دن کرے کہ وہ بھی قربانی کے دن ہیں۔

جماعت مستحب کی قید سے غورتوں اور ننگوں کی جماعت نکل گئی کہ ان کی جماعت مستحب نہیں ہے، لیکن صحیح ترقول میں غلاموں کی جماعت خارج نہیں ہے یعنی ان کی جماعت کے بعد تکبیر تشریق واجب ہے اس لیے جماعت میں آزاد کا ہونا شرط نہیں اور مختار ص ۹۹ جلد اول)۔

(یہاں فرض عین کی قید اس لیے لگائی گئی تاکہ فرض کفایہ نکل جائے چنانچہ نماز جازہ کے بعد تکبیر تشریق واجب نہیں ہے، یا فرض قضاء

کی جماعت کے بعد تکبیر تشریق کے واجب ہونے کی تین شرطیں ہیں  
اول یہ کہ ایام تکبیر کی نماز کی قضا ہو۔ دوسرے یہ کہ یہ قضا ایام  
تکبیر میں ہی پڑھی جائے۔ تیسرے یہ کہ یہ اسی سال کی قضا ہو،  
پہلے سال کی قضا نہ ہو، اس سے معلوم ہوا کہ اگر غیر ایام تکبیر کی  
قضا نماز اگر جماعت سے ان دنوں میں پڑھی جائے تو اس کے  
بعد تکبیر تشریق واجب نہیں ہوگی۔ محمد رفعت قاسمی (غفرلہ)۔

مسئلہ:۔ تکبیرات تشریق اقتدار کی وجہ سے عورت اور مسافر پر بھی واجب  
ہو جاتی ہیں۔ عورت آہستہ تکبیر کہہ لے (اگر مرد امام کی اقتدار میں نماز پڑھے  
تو مسبوق جس کی رکعت رہ گئی ہو) وہ اپنی نماز پوری کرنے کے بعد تکبیریں  
کہے، اگر امام نے تکبیریں چوڑ دیں (یا بھول گیا) پھر بھی تکبیر کہے البتہ مقتدی (امام کا  
اس وقت تک انتظار کرے کہ امام سے کوئی ایسی حرکت واقع ہو کہ جس سے  
تکبیرات منقطع ہو جائیں، اور وہ ایسی چیزیں ہیں کہ جن کے بعد نماز کی بنا جائز  
نہیں رہتی، مثلاً مسجد سے چلا جانا، یا قصد وضو توڑنا اور کلام کرنا، اگر امام کو  
سلام کے بعد تکبیرات سے پہلے حدث ہو گیا (وضو ختم ہو گیا) تو زیادہ صحیح یہ ہے  
کہ وہ تکبیرات کہے طہارت کے لیے نہ جائے۔ (درمختار ص ۱ ج ۱)۔

مسئلہ:۔ تکبیر تشریق اللہ اکبر الخ ایک دفعہ کہنا واجب ہے، اس سے  
زیادہ واجب نہیں، ایک مرتبہ سے زیادہ کہنا خلاف سنت ہے۔ پس  
بہتر یہ ہے کہ ایک دفعہ پراکتفا کیا جائے۔ (فتاویٰ دارالعلوم مکتبہ ج ۵  
بحوالہ شامی ص ۵۶۳ ج ۱)۔

مسئلہ:۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تکبیرات تشریق  
عورتوں پر نہیں ہیں۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۱۹ ج ۵)۔

مسئلہ:۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ گاؤں والوں پر (جہاں نماز جمعہ  
واجب نہیں) تکبیر تشریق واجب نہیں فرماتے اور صاحبین رحمہ واجب



فرماتے ہیں اور معتد اور زیادہ احتیاط والا قول صاحبین کا ہے کہ اہل قرۃ پر واجب ہے کہ تکبیر تشریق کہیں (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۲۱ ج ۵)۔

تکبیر تشریق کے وجوب کے بارے میں اکثر علماء نے مذہب حنفیہ اختیار فرمایا ہے یعنی وجوب انھیں شرائط کے ساتھ (مقیم ہوا اور شہر میں ہوا اور فرض نماز جماعت مستحب سے پڑھے) باقی اگر تنہا نماز پڑھنے والا اور مسافر وغیرہ بھی تکبیر تشریق کہہ لے تو کچھ حرج نہیں ہے کیونکہ اس پر بھی فتویٰ دیا گیا ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۲۱۹ جلد ۵)۔

مسئلہ :- تکبیر تشریق اگر اس وقت چھوٹ گئیں تو پھر ان کی قضا نہیں ہے تو بہ کرنے سے گناہ اس کے ترک کا معاف ہو جائے گا۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۰۵ ج ۲)۔  
مسئلہ :- فتویٰ اس پر ہے کہ باجماعت نماز پڑھنے والے اور تنہا نماز پڑھنے والے اس میں برابر ہیں، اسی طرح مرد و عورت دونوں پر واجب ہے، البتہ عورت بآواز بلند تکبیر نہ کہے آہستہ کہے (شامی)۔

مسئلہ :- اس تکبیر کا متوسط بلند آواز سے کہنا ضروری ہے، بہت سے لوگ اس میں غفلت کرتے ہیں، یا تو پڑھتے ہی نہیں، یا آہستہ پڑھ لیتے ہیں، اس کی اصلاح ضروری ہے۔ (جواہر الفقہ ص ۲۲۲ ج ۱)۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

## عیدین کے دن غسل کرنا

وَسَلَّمَ يَغْسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ الْأَضْحَى. حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل کرتے تھے۔ (ابن ماجہ)

تشریح :- متعدد روایتوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل کرنے کا معمول معلوم ہوتا ہے، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ معمول نقل کیا ہے کہ وہ عید الفطر کے



دن عید گاہ جانے سے پہلے غسل کیا کرتے تھے۔ اور اپنی دین کا ہمیشہ سے یہ معمول رہا ہے کہ عید، بقر عید کے دن غسل، خوشبو اور حسب استطاعت عمدہ کپڑے پہننے کا اہتمام کرتے ہیں۔ (الترغیب صفحہ ۳۲۵ ج ۱)۔

مسئلہ :- عیدین کے دن عورتوں کے لیے بھی مستحب ہے کہ وہ غسل کریں اور عمدہ لباس پہنیں، کیونکہ یہ دن خوشی اور زینت کا ہے۔ (کبیری صفحہ ۱۵۲)۔

سوال :- عید کے دن عید کی نماز کے بعد لوگ قبرستان جاتے ہیں وہاں فاتحہ

### عید کے دن زیارت قبور

پڑھ کر چلے آتے ہیں تو قبرستان جانا خصوصاً اس دن کیسا ہے؟  
جواب :- حامداً ومصلياً۔ عید کا دن مسرت کا ہوتا ہے بسا اوقات خوشی میں لگ کر آخرت سے غفلت ہو جاتی ہے اور زیارت قبور سے آخرت یاد آتی ہے اس لیے اگر کوئی شخص عید کے دن زیارت قبور کرے تو مناسب ہے، کچھ مضائقہ نہیں لیکن اس کا التزام خواہ عملاً ہی سہی جس سے دوسروں کو یہ شبہ ہو کہ یہ چیز لازمی اور ضروری ہے، درست نہیں۔ نیز اگر کوئی شخص اس دن زیارت قبور نہ کرے تو اس پر طعن کرنا یا حقیر سمجھنا درست نہیں، اس کی احتیاط لازم ہے۔  
(فتاویٰ محمودیہ صفحہ ۲۷ ج ۲)۔

ایک تو عید کے دن سوتیاں پکانے کو بہت ضروری سمجھتے

### عیدین کی رسمیں

ہیں، شریعت سے یہ ضروری بات نہیں ہے، اگر دل چاہے پکالو، مگر اس میں ثواب نہ سمجھو۔ دوسرے رشتہ داروں کے بچوں کو دینا لینا یا رشتہ داروں کے گھر کھانا بھیجنا، پھر اس میں ادلا بدلہ رکھنا اور نہ ہونے پر قرض لے کر کرنا، یہ پابندی فضول بھی ہے اور اس سے تکلیف بھی ہوتی ہے، اس لیے یہ سب پابندیاں (قیدیں چھوڑ دیں۔ (ان کی شرعی حیثیت کوئی نہیں ہے)، اور بقر عید میں بھی عید جیسا دینا لینا ہوتا ہے، جیسا عید کا حکم ہے اس کا ہے۔ اور بقر عید میں بہت سے آدمیوں پر قربانی واجب ہوتی ہے اور قربانی نہیں کرتے، یہ بھی

گناہ ہے۔ تیسرے قربانی میں اپنی طرف سے یہ بات گھڑ رکھی ہے کہ ہری سقے کا حق ہے اور پاتے نانی کا حق ہے، یہ بھی وایات اور خلاف شرع پابندی ہے، ہاں اپنی خوشی سے جس کو چاہے دے دو۔ (ہفتی زیور صفحہ ۵۸)

**عیدین میں نماز جنازہ** | اگر عید اور جنازہ کی نمازیں جمع ہو جائیں تو پہلے عید کی نماز پڑھی جائے گی، پھر جنازہ کی نماز

اس لیے کہ عید کی نماز واجب عین ہے، یعنی ہر عاقل، بالغ مسلمان پر واجب ہے۔ اور جنازہ کی نماز فرض کفایہ ہے کہ کچھ لوگوں کے پڑھنے سے سمجھوں کے ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے۔ اور جنازہ کی نماز خطبہ عید اور مغرب وغیرہ کی سنتوں سے پہلے پڑھی جائے گی کیونکہ جنازہ کی نماز فرض کفایہ ہے اور عید کا خطبہ اور مغرب کی سنتیں سنون ہیں۔

**مسئلہ:** عید کی نماز سورج گہن کی نماز پر مقدم ہوگی۔ اگر سورج گہن عید کے دن اور عید کی نماز کے اوقات میں سے ہو جائے، علوٰی ایسا ہوا نہیں کرتا ہے، اس وجہ سے کہ سورج گہن ہدینہ کے پورے ہونے کے بعد ہوا کرتا ہے اور عیدین ابتدائے ماہ میں ہوتی ہیں۔

**مسئلہ:** لیکن فتویٰ اس پر ہے کہ نماز جنازہ وقتی نمازوں کی سنتوں کے بعد ہی پڑھی جائے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ سنتوں کو فرض نمازوں کے ساتھ ملحق قرار دیا ہے کہ فرض نماز کے تابع ہیں، لہذا فرض نمازوں کے بعد سنت پڑھے، پھر نماز جنازہ۔ مفتی بہ قول یہی ہے۔ (در مختار صفحہ ۸۷ ج ۱)

**نماز جنازہ میں شرکت کا طریقہ** | اگر کوئی شخص نماز جنازہ میں اس وقت آئے جب کہ امام تکبیر اولیٰ کہہ چکا ہو،

اور نماز پڑھنے میں مصروف ہو، یا دوسری تکبیر بھی ہو چکی ہے اور امام جنازہ درود پڑھ رہا ہے، یا تیسری تکبیر بھی ہو چکی ہے، اور امام دعا پڑھنے لگا ہے تو مقتدی سر دست کوئی تکبیر نہ کہے، بلکہ امام کی تکبیر کا انتظار کرے اور اس کے ساتھ تکبیر

کہے، اور اگر انتظار نہ کیا اور تکبیر کہہ لی تو نماز فاسد نہ ہوگی لیکن یہ تکبیریں نمازِ جنازہ کی تکبیروں میں شمار نہ کی جائیں گی، مسبوق یعنی بعد میں شامل جماعت ہونے والے کو چاہیے کہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد رہی ہوئی تکبیروں کو پورا کر لے، بشرطے کہ جنازہ فوراً نہ اٹھایا گیا ہو۔ اگر جنازہ اٹھایا گیا ہو تو چاہیے کہ سلام پھیر دے اور رہی ہوئی تکبیروں کو پورا نہ کرے۔ اور اگر مقتدی اس وقت پہنچے جبکہ امام چوتھی تکبیر بھی کہہ چکا ہو، لیکن ابھی تک سلام نہ پھیرا ہو تو صحیح طریقہ یہ ہے کہ امام کے ساتھ شامل ہو جائے اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد اگر جنازہ نہ اٹھایا گیا ہو تو اپنی نماز جلدی سے پوری کر لے ورنہ سلام پھیر دے۔ (کتاب الفقہ صفحہ ۸۳)

**مسئلہ :-** نمازِ جنازہ جو تہ پہن کر پڑھنے کے بارے میں جو حکم اور نمازوں کا ہے وہی دربارہ طہارت مکان و لباس، جو تہ وغیرہ جنازہ کی نماز کا حکم ہے، اگر جو تہ استعمال شدہ ناپاک ہے کوئی نماز اُس سے جائز نہیں نہ نماز پنجگانہ، نہ نمازِ جنازہ اور اگر جو تہ پاک ہے تو ہر ایک نماز درست ہے۔ (غیر الفتاویٰ صفحہ ۲۳۶)

**عرقہ نویں ذی الحجہ کو کہتے ہیں** | یعنی نویں تاریخ ذی الحجہ کی۔ (فتاویٰ

دارالعلوم دیوبند ص ۱۲ جلد پنجم)۔

**مسئلہ :-** عرقہ کے دن بعض مقامات پر وقوف عرقہ کرنے والوں کی مشابہت کرتے ہوئے لوگ اجتماع کرتے ہیں۔ اس کی کوئی اصل نہیں۔ (فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۵۱)

**سوال :-** ضحیٰ اور اضحیٰ میں کونسا لفظ صحیح ہے؟

**ضحیٰ صحیح ہے یا اضحیٰ؟** | اگر ضحیٰ کہہ کر نماز پڑھے تو نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

**جواب :-** بقرعید کے لیے عربی میں یوم الاضحیٰ موضوع ہے۔ الاضحیٰ قربانی کے معنی میں ہے۔ اضحیٰ کہنا یا ضحیٰ کہنا بقرعید کو غلط ہے، مگر نماز ہو جاتی ہے۔ (فتاویٰ

دارالعلوم صفحہ ۲۳ بحوالہ رد المحتار ص ۲۵ ج ۵)۔

**عیدین و جمعہ کا اجتماع** | سوال :- عید اور جمعہ اگر یکے



جمع ہو جائیں تو بعض حضرات کہتے ہیں کہ جمعہ نہ پڑھا جائے۔ اور صحیح مسلم کی روایت سے استدلال کرتے ہیں، یہ بات کہاں تک صحیح ہے؟ نماز جمعہ پڑھنی چاہیے یا نہیں؟

**جواب :-** اس حدیث کو مسلم شریف میں تلاش کیا مگر یہ نہیں چلا، بے شک بوداؤد شریف میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فعل نقل کیا گیا ہے۔ مگر ذرا غور کرنا چاہیے کہ ایک صحابی نے کہ فعل سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل کو چھوڑ دینا خلاف انصاف ہے۔ آپ کے زمانہ میں بھی یہ اتفاسق پیش آیا، مگر آپ نے جمعہ ادا کیا اور آپ نے گاؤں والوں کو کہہ دیا کہ ”تم جانا چاہو تو چلے جاؤ، ہم جمعہ ادا کریں گے۔“

ابوداؤد وغیرہ میں موجود ہے۔ اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے فعل کی علامت نے تاویل کی ہے، لہذا جمعہ ضرور ادا کرنا چاہیے۔ دوسری بات یہ ہے کہ جمعہ کی نماز قرآن شریف سے ثابت ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۱۳۵ ج ۵)۔

(حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان گاؤں والوں سے کہ ”تم جانا چاہو تو چلے جاؤ، ہم جمعہ ادا کریں گے۔“ یہ اس لیے تھا کہ گاؤں والے عید کی نماز کے لیے صبح ہی سے آگے تھے، جیسا کہ آج کل بھی صبح ہی سے دیہات وغیرہ کے افراد آنے شروع ہو جاتے ہیں، اور گاؤں پر جمعہ واجب نہیں ہے، اگر پڑھ لیں گے تو جمعہ صحیح ہو جائے گا یعنی ظہر کی نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے، لیکن صبح سے جمعہ کی نماز تک انتظار کرنا وہ بھی عیدین کے دن؟ اس لیے آپ کی اجازت صرف گاؤں والوں کو تھی جن پر جمعہ فرض نہیں ہوتا ہے (محدرفعت قاسمی)

مسئلہ :- اگر جمعہ کے روز عید الفطر یا عید الفضحی ہو تو جمعہ و عیدین دونوں واجب ہیں۔ (امداد الفتاویٰ ص ۱۲۷ ج ۱)۔



## امامت و خطابت کے مسائل | اکثر قصبات میں عیدین کی امامت اور بعض جگہ جمعہ اور نماز پنج گانہ

بھئی محض مویشی بنار پر دعوائے ریاست کی طرح چلی آتی ہے، خود امام صاحب میں اہلیت ہو یا نہ ہو۔ بعض جگہ تو امام قرآن بھی صحیح نہیں پڑھ سکتا۔ ایسی صورت میں نماز ہی سب کی باطل ہوگی، اور اگر صحیح پڑھ بھی لیا مگر مقتدی لوگوں کو اس کی امامت ناگوار ہے اور جبراً و کرہاً بخیال احتمال فتنہ کے خاموش ہیں تو اس امام کو سخت گناہ ہوگا۔ حدیث شریف میں ہے کہ ایسے امام کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ عموماً امام وہ لوگ رکھے جاتے ہیں جو کسی کام کے نہ رہیں، جب تک کام کے رہے، نوکری چاکری کرتے رہے اور جب اپاہج ہو گئے تو وکالت دربار خداوندی (مسجد) کے لیے منتخب ہوئے کیونکہ امامت وکالت دربار خداوندی ہے۔ تو خدا کے سامنے پیش کرنے کے لیے ارزل الناس، اور احسن الناس تجویز ہوتا ہے۔

خرچ کی کفایت کے لیے ایسے آدمیوں کو رکھا جاتا ہے جو نہایت ذلیل، بد نیت، رنی الطبع ہوتے ہیں، یہاں تک کہ تشبیلاً کہا جاتا ہے کہ فدانے کی تو مائونوں کی سی نیت ہو گئی مگر اپنی غلطی کو کوئی نہیں دیکھتا کہ اول تو انتخاب ہی میں ایسے لوگ لائے جاتے ہیں جو فطرۃً پست حوصلہ ہوتے ہیں، پھر ان کی خدمت کی یہ حالت ہے کہ خوشی میں برادری کی تو پوچھ ہوتی ہے، شادی ہو، بیاہ ہو، بسم اللہ ہو، سب میں لمبی چوڑی فہرستیں نہیں مگر ان میں امام صاحب اور مؤذن صاحب کا نام کہیں نہ آئے گا۔

تنبیہ :- کیسی ظلم کی بات ہے کہ ہر ذیوی کام کے لیے تو ذی ہنر اور ذی لیاقت آدمی تلاش کیا جاتا ہے، یہاں تک کہ لوہار، معمار، نجار بلکہ گانے والے تک بھی ماہر تلاش کیا جاتا ہے۔ اور خدا کے روبرو جو سب کی طرف سے وکیل بن کر کھڑا ہوتا ہے وہ چھانٹ کر ایسا رکھا جاتا ہے جس میں نہ کمال نہ جمال، تمام محلہ میں جو

ناکارہ، اندھا، چنڈھا، فاتر الحواس، گنوار، بدتمیز، جاہل، غرض جو کسی مصرف کا نہ رہے اس کو امامت کے لیے منتخب کیا جاتا ہے۔ (اعلاط العوام مکمل منک)۔  
 امام و خطیب اپنی جگہ پر ایک اہم ذمہ داری کا مالک ہوتا ہے، عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ منصب جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد تھا، آپ خود ہی امامت فرماتے رہے، جب آپ بیمار ہوئے تو اس منصب عظیم پر آپ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو فائز کیا، اسی طرح اس منصب پر یکے بعد دیگرے خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم فائز ہوتے رہے۔

یہی وجہ ہے کہ اسلام نے امامت کے منصب پر جلیل القدر شخصیت کو فائز کرنے کی تاکید کی ہے مگر افسوس کی بات ہے جس کی طرف مولانا تھانویؒ و اظہار فرما رہے ہیں، کہ آج سب سے زیادہ یہی منصب پست ہو کر رہ گیا ہے، گھٹیا سے گھٹیا شخص کا اس منصب کے لیے انتخاب ہوتا ہے اور خواص و عوام اسی کو پسند کرتے ہیں جب کہ ایسا ہونا نہیں چاہیے۔ اس کے احکامات کی تفصیل دیکھئے احقر کی کتاب ”مکمل و مدلل مسائل امامت“ میں۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ۔

مسئلہ :- یہ قول غلط ہے کہ سوائے سادات (سیدوں) کے اور کوئی شخص امامت کا مستحق نہ ہو۔ امامت کا استحقاق علم و فضل و تقویٰ پر ہے، جو شخص مسائل شرعیہ سے واقف ہو اگرچہ سید نہ ہو، تو اس سید سے جو مسائل سے واقف نہیں الحق اور اولیٰ ہے (زیادہ حق دار ہے)۔ (فتاویٰ محمدیہ ص ۱۱۱)۔

مسئلہ :- نماز عید ایک شخص نے پڑھائی اور خطبہ دوسرے شخص نے دیا تو نماز ہو جاتی ہے، مگر بہتر و مناسب یہ ہے کہ خطبہ و نماز ایک شخص ہی پڑھائے (رد المحتار باب الجمعہ ص ۱۱۲)۔

مسئلہ :- اجرت پر امامت عیدین و جمعہ کا حکم یہ ہے کہ امامت پر اجرت لینا فقہاء نے جائز لکھا ہے۔

مسئلہ :- عیدین یا جمعہ کی نماز (وغیرہ) کی امامت دو دفعہ کوئی شخص نہیں کر سکتا

ہے، اگر ایسا کیا گیا تو پچھلے یعنی دوسرے مقتدیوں کی نماز نہیں ہوگی، کیونکہ امام کی دوسری نماز نفل ہوتی، اور نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض یا واجب پڑھنے والے کی نماز نہیں ہوتی۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۲۵ بحوالہ ردالمحتار باب الامامت ص ۵۴۲) مسئلہ: عیدین میں امام حنفی اپنے مذہب کے موافق تکبیرات زوائد کہے یعنی تین تکبیرات ہر رکعت میں علاوہ تکبیر افتتاح اور رکوع کے۔

مقتدی جو شافعی الذہب ہیں وہ اپنے مذہب کے موافق تکبیرات پوری کریں اگر ان کے نزدیک یہ جائز ہو کہ حنفی امام کے پیچھے تکبیرات پوری کر لی جائیں۔ الغرض امام حنفی کو ان کے (دوسرے) مذہب کا اتباع ضروری نہیں ہے، لیکن اگر امام ان کی رعایت سے ان کے مذہب کے موافق تکبیرات کہے گا تو اس میں بھی کچھ حرج نہیں ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۲۵ ج ۵ بحوالہ ردالمحتار باب العیدین ص ۱۷۱ جلد اول)۔

مسئلہ: حنفی مقتدی اگر شافعی امام کے پیچھے عید کی نماز پڑھے تو اس کو تکبیرات عیدین میں اتباع شافعی امام کی کرنی چاہیے، لیکن شافعی وغیرہ امام کی مستقل طور پر فجر میں پڑھی جانے والی قنوت (مازلہ) و رفع یدین اور نماز جنازہ کی چار سے زائد تکبیر میں اتباع نہ کی جائے (اس لیے) کہ وہ منسوخ ہیں۔ (فتاویٰ رحمیہ ص ۲۴۳) مسئلہ: عیدین کی نماز میں امام اعجاز باللہ تکبیرات زوائد کے بعد پڑھے گا، اس لیے کہ قراءت تکبیرات زوائد کے بعد پڑھی جاتی ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اعجاز باللہ قراءت کے تابع ہے اور یہی مذہب صحیح ہے (یعنی مسلک)۔ (درمختار ص ۲۴۱)۔

مسئلہ: امام کو نماز میں زیادہ بڑی سورتیں پڑھنا جو مقدار سنون سے بھی زیادہ ہوں یا رکوع سجدے وغیرہ میں بہت زیادہ دیر تک رہنا مکروہ تحریمی ہے بلکہ امام کو چاہیے کہ اپنے مقتدیوں کی حاجت اور ضرورت اور ضعف وغیرہ کا خیال رکھے جو سب میں زیادہ صاحب ضرورت ہو، اس



کی رعایت کر کے قراءت وغیرہ کرے بلکہ زیادہ ضرورت کے وقت مقدار مسنون سے بھی کم قراءت کرنا بہتر ہے تاکہ لوگوں کا حرج نہ ہو جو قلت جماعت کا سبب ہو جائے۔ (مخطاوی مع مراقی الفلاح ص ۱۶۵)۔

مسئلہ :- امام کو چاہیے کہ صفیں سیدھی کرے یعنی صف میں لوگوں کو آگے پیچھے کھڑے ہونے سے منع کرے سب کو برابر کھڑے ہونے کا حکم دے، صف میں ایک دوسرے مل کر کھڑا ہونا چاہیے، درمیان میں خالی جگہ نہ رہنا چاہیے (مراقی الفلاح ص ۲۱۱)۔

مسئلہ :- اکثر عوام کو دیکھا ہے کہ جماعت میں صف بندی کے وقت پاؤں کا انگوٹھا ملا کر صف سیدھی کیا کرتے ہیں حالانکہ کندھے اور ٹخنے کے سیدھے کرنے سے صف سیدھی کرنی چاہیے۔ (اغلاط العوام ص ۱)۔

مسئلہ :- اگر امام تکبیر از وائد اکہنا بھول جائے اور رکوع میں اس کو خیال آئے تو اس کو چاہیے کہ رکوع کی حالت میں تکبیر کہ لے پھر قیام کی طرف نہ لوٹے اور اگر لوٹ (بھی جائے تب بھی جائز ہے یعنی فاسد نہ ہوگی، لیکن برہال میں بوجہ کثرت اثر و مقام (مجمع زیادہ ہونے کی وجہ سے) سجدہ سہونہ کرے۔ (ابہشتی زیوچ ص ۱۱)

مسئلہ :- مقتدیوں کو نماز کے ہر رکین کا امام کے ساتھ ہی بلا تاخیر ادا کرنا سنت ہے، تحریم بھی امام کے تحریم کے ساتھ کریں، رکوع بھی امام کے ساتھ، قومہ بھی امام کے قوسے کے ساتھ، سجدہ بھی اس کے سجدہ کے ساتھ، غرض کہ ہر فعل اس کے فعل کے ساتھ۔

ہاں اگر قعدہ اولیٰ میں امام قبل اس کے کھڑا ہو جائے کہ مقتدی التحیات پوری کریں تو مقتدیوں کو چاہیے کہ التحیات تمام کر کے کھڑے ہوں، اسی طرح قعدہ اخیرہ میں اگر امام قبل اس کے کہ مقتدی التحیات تمام کریں سلام پھیر دے تو مقتدیوں کو چاہیے کہ التحیات تمام کر کے سلام پھیریں، ہاں رکوع سجدہ وغیرہ میں اگر مقتدیوں نے تسبیح نہ پڑھی ہو تو بھی امام کے ساتھ ہی کھڑا ہونا چاہیے۔ (کبیری ص ۵۶۹)۔

مسئلہ :- امام سے پہلی رکعت کی تکبیر زائد چھوٹ گئی اور فاتحہ و سورت سے



فراغت کے بعد یا دُائی یا دوسری رکعت کی تکبیر رکوع میں یا دُائی تو اب تکبیر نہ کہے بلکہ سجدہ سہو سے جبر نقصان کرے۔ اگر کثرت اثر دھام کی وجہ سے سجدہ سہو کرنے سے نماز میں خلل کا اندیشہ ہو تو سجدہ سہو معاف ہے۔ اگر امام تکبیر کے لیے رکوع چھوڑ کر قیام کی طرف لوٹ آیا تو ایک قول کے مطابق نماز فاسد ہوگی مگر عدم فساد راجح ہے۔ البتہ اس صورت میں رکوع دوبارہ نہ کرے ورنہ نماز واجب الاعادہ ہوگی، اگر صورت پوری کرنے سے قبل تکبیر زائد یا دُائی تو تکبیر مگر فاتحہ اور صورت دوبارہ پڑھے، اور سجدہ سہو (اگر مجمع کم ہو تو) کرے۔ (احسن الفتاویٰ ج ۱۱ صفحہ ۷۸۱ بحوالہ رد المحتار ج ۱۱)۔

مسئلہ :- اگر امام زائد تکبیریں کہنا بھول جائے اور رکوع میں خیال آئے تو رکوع ہی میں تکبیریں کہہ لے، پھر سے کھڑا نہ ہو۔ (رد المحتار ج ۱۱ صفحہ ۵۸۵)۔  
مسئلہ :- اگر امام سے عیدین کی نماز میں سہو ہو جائے تو سجدہ سہو نہ کرے، اگر نمازی اتنے کم ہوں کہ سجدہ سہو کی وجہ سے نماز میں خلل کا کوئی اندیشہ نہ ہو تو سجدہ سہو کرے۔ (طحاوی ج ۲ صفحہ ۲۵۲)۔

مسئلہ :- عیدین کی نماز اور جمعہ و فرض اور نفل سب میں ترک واجب سے سجدہ سہو لازم ہے لیکن متاخرین نے کہا ہے کہ عیدین و جمعہ کی نماز میں اگر حج زیادہ ہو تو سجدہ نہ کرے، فتنہ و فساد کی وجہ سے۔ (عزیز الفتاویٰ ج ۱ صفحہ ۲۹)۔

مسئلہ :- نماز عید ایک شخص نے پڑھائی اور خطبہ دوسرے شخص نے تو نماز تو ہو جاتی ہے مگر بہتر و مناسب یہ ہے کہ نماز و خطبہ ایک شخص پڑھائے۔ (عزیز الفتاویٰ ج ۲ صفحہ ۳۰۹ جلد اول)۔

چھوٹے مواضع میں جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھنی مکروہ تحریمی ہے، علاوہ ازیں بڑے مواضع میں جہاں جمعہ و عیدین کی نماز جائز ہے وہاں تنہا نماز پڑھنا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ جمعہ و عیدین کی نماز کے لیے چند شرائط ہیں۔ منجملہ ان شروط کے ایک شرط جماعت بھی ہے، تنہا تنہا

**عیدین کی شرائط**

پڑھنا جائز نہیں ہے۔ (امداد المفتین ص ۲۰۷)

مسئلہ: جمعہ وعیدین میں بلند آواز سے قرارت کرنا واجب ہے۔ اور تراویح میں بھی واجب ہے۔ (کفایت المفتی ص ۱۱۱ بحوالہ درمختار ص ۳۹۲)۔

عیدین کے دن تیرہ چیزیں مسنون ہیں  
(۱) شرع کے موافق اپنی آرائش کرنا۔

## عیدین کی سنن و مستحبات

(۲) غسل کرنا۔ (۳) مسواک کرنا۔ (۴) عمدہ سے عمدہ کپڑے (نئے یا دھلے ہوئے)

جو اپنے پاس موجود ہوں پہننا۔ (۵) خوشبو لگانا۔ (۶) صبح کو بہت سویرے

اٹھنا۔ (۷) عید گاہ میں سویرے سویرے جانا۔ (۸) قبل عید گاہ جانے کے

کوئی شیریں (میٹھی) چیز مثل چھوہارے وغیرہ کے کھانا۔ (۹) قبل عید گاہ جانے

کے صدقہ فطر دے دینا۔ (۱۰) عید کی نماز عید گاہ میں جا کر پڑھنا یعنی شہر کی مسجد میں

بلا غدر نہ پڑھنا۔ (۱۱) جس راستے سے جاتے، اس کے سوا دوسرے راستے

سے واپس آنا۔ (۱۲) پیادہ (پیدل) جانا۔ (۱۳) راستے میں اللہ اکبر اللہ اکبر

لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ الحمد (عید الفطر میں) آہستہ آواز سے

پڑھتے ہوئے جانا چاہیے۔ (بہشتی زیور ص ۱۱۱ بحوالہ شرح التنویر ص ۱۱۱)۔

(عید الاضحیٰ میں نماز سے پہلے نہ کھانا مستحب ہے خواہ قربانی کرے یا

نہ کرے اور عید گاہ میں جاتے وقت راستے میں بلند آواز سے بحیر کہنا

مسنون ہے۔ محمد رفعت غفرلہ)

مسئلہ: عیدین کی شب میں جاگ کر عبادت الہی اور درود شریف اور

تلاوت قرآن کرتے رہنا مستحب ہے۔ اور عیدین کے روز خوشبو لگانا اور اپنے

کو آراستہ (صاف ستھرا) کرنا مستحب ہے۔ لیکن عورتیں اگر عید کے دن نماز عید

کو جانا چاہیں تو ان کے لیے یہ امور مستحب نہیں ہیں۔ کیونکہ اس سے فتنہ پیدا

ہونے کا اندیشہ ہے۔ اگر انھیں جانا نہ ہو تو امور مذکورہ ان کے لیے بھی مستحب

ہیں جس طرح ان لوگوں کے لیے مستحب ہیں جو عید کی نماز کو نہ جاتیں، کیونکہ خود کو

آراستہ کرنا عید کے دن کے لیے مستحب ہوتا ہے، نماز عید کے لیے نہیں جغفیہ کے نزدیک یہ امور مستحب نہیں ہیں بلکہ سنت ہیں۔ مرد و عورت اپنے بہترین لباس زیب تن کریں، خواہ وہ نئے ہوں یا استعمال میں آچکے ہوں، لباس کا رنگ سفید ہو یا سفید نہ ہو، اس پر بھی سب کا اتفاق ہے، عید کے روز مستحب یہ ہے کہ ناخن ترشوا کر، بال وغیرہ بنا کر اور نیل کچیل دوڑ کر کے اپنے کو آراستہ پرستہ کرے، اور مستحب ہے کہ نماز فجر پڑھنے کے بعد ہی عید گاہ کی جانب جانے کی جلدی کرے، خواہ سورج ابھی نہ نکلا ہو، یہ حکم اس کے لیے ہے جو امام نہ ہو۔

امام کے لیے مستحب یہ ہے کہ عید گاہ جانے میں تاخیر کرے کہ وہاں پہونچتے ہی نماز کے لیے کھڑا ہو جائے اور مزید انتظار نہ کیا جائے، عید گاہ پیدل جانا مستحب ہے۔ نیز مستحب یہ ہے کہ کسی مسلمان سے ملنا ہو تو چہرے سے خوشی اور شاشت کا اظہار کیا جائے اور یہ کہ حسب مقدار صدقات نافلہ کی کثرت کی جائے اور جس پر فطرہ واجب ہے وہ نماز عید سے پہلے اور نماز فجر کے بعد ہی نکال دے۔ کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ ۵۵۵ تا ۵۵۷۔

عیدین کی نماز عید گاہ میں ہی افضل ہے | عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الْمُسْلِمُونَ ثُمَّ يَنْصَرِفُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفٍ فِيهِمْ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ تشریف لے جاتے تھے۔ سب سے پہلے آپ نماز پڑھاتے تھے، پھر نماز سے فارغ ہو کر لوگوں کی طرف رخ کر کے خطبہ کے لیے کھڑے ہوتے تھے اور لوگ بدستور صفوف میں بیٹھ رہتے تھے۔ تشریح :- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عام



معمول یہی تھا کہ عیدین کی نماز آپ مدینہ طیبہ کی آبادی سے باہر اسی میدان میں پڑھتے تھے جس کو آپ نے اس کام کے لیے منتخب فرمایا تھا اور گویا (عید گاہ) قرار دے دیا تھا۔ اس وقت اس کے گرد کوئی چار دیواری بھی نہیں تھی، بس صحرائی میدان تھا۔ لکھا ہے کہ مسجد نبویؐ سے قریباً ایک ہزار قدم کے فاصلے پر تھا۔ (معارف الحدیث ص ۲۹۹ جلد ۳)۔

مسئلہ :- سنت طریق کے موافق شہر سے باہر نماز عیدین ادا کرنا بہتر ہے اور اس میں فضیلت زیادہ ہے بہ نسبت شہر میں ادا کرنے کے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۰۸ جلد ۲ بحوالہ ردالمحتار باب العیدین ص ۷۷ جلد اول)۔

مسئلہ :- عید گاہ شہر سے باہر ہونا سنت مؤکدہ ہے، کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کی نماز ہمیشہ باہر ادا فرماتے تھے، بلکہ معذورین کو بھی ساتھ لے جانے کا اہتمام فرماتے تھے، عرف ایک مرتبہ بارش کی وجہ سے باہر تشریف نہیں لے جاسکے۔ (رواہ ابوداؤد فی سننہ)۔

اس لیے اصل حکم یہ ہی ہے کہ عیدین کے لیے شہر سے باہر ایک ہی جگہ اجتماع عظیم ہو، اس میں شوکت اسلام کا مظاہرہ بھی ہے، مگر بڑے شہروں سے باہر نکلنا مشکل ہے، اس لیے شہر کے اندر بڑے میدان میں یا ضرورت کے وقت مسجد میں ادا کرنا بلا کراہت درست ہے لیکن حتی الامکان لازم ہے کہ ہر محلہ میں چھوٹے چھوٹے اجتماعات کی بجائے ایک بڑے مقام پر بڑے اجتماع کی کوشش کی جائے۔ (احسن الفتاویٰ ص ۱۱۹ ج ۴، بحوالہ ردالمحتار ص ۷۷ ج ۱)۔

نماز عید کے لیے عید گاہ جانا سنت مؤکدہ بلا غدر اس کا تارک لائق ملامت اور مستحق عتاب ہے اور ترک کا عادی گنہگار ہوتا ہے۔ شہر سے عید گاہ دور ہونے کی وجہ سے ضعیفوں اور بیماروں کو تکلیف ہوتی ہو تو ان کے لیے مسجد میں انتظام کرنے کی فقہاء نے اجازت دی ہے۔

(فتاویٰ رحیمیہ ص ۲ ج اول)۔



## بارش کی وجہ سے عیدین کی نماز مسجد میں | عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أَصَابَهُمْ

مَطَرٌ فِي يَوْمِ عِيدٍ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ - (ابوداؤد وابن ماجہ)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ عید کے دن بارش  
ہونے لگی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو عید کی نماز مسجد نبوی میں پڑھائی۔  
تشریح :- عیدین میں "امت مسلمہ کا تہوار" اور "دینی جشن" ہونے کی جوشان  
ہے اس کا تقاضا یہی ہے کہ دنیا کی قوموں کے جشنوں اور میلوں کی طرح ہمارے عیدین  
کی نماز والا اجتماع بھی کہیں کھلے میدان میں ہو، آپ کا عام معمول و دستور بھی  
یہی تھا، اس لیے عام حالات میں یہی سنت ہے کہ (نماز عیدین عید گاہ میں ہی ہو)،  
لیکن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر بارش کی حالت  
ہو یا ایسا ہی کوئی اور سبب ہو تو عیدین کی نماز بھی مسجد میں پڑھی جاسکتی ہے۔

(معارف الحدیث ج ۳ - و مظاہر حق ص ۲۹۴ ج ۲)۔

## سوال :- ہمارے یہاں دستورین چکا عید گاہ میں آواز ملا کر تکبیر کہنا | ہے کہ عید کی نماز سے پہلے ایک دو آدمی

منبر کے پاس کھڑے ہو کر زور زور سے تکبیر پڑھتے ہیں اس کے بعد حاضرین آواز  
ملا کر جواب دیتے ہیں، مقصد اصلی یہ ہے کہ کسی کی نماز نہ رہ جائے۔ تو کیا اس میں  
کوئی حرج ہے؟

جواب :- صورت مسئلہ یعنی عید گاہ میں آواز بلند اجتماعی طور پر تکبیر کا التزام  
ایک رسم ہے، آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے راشدین و غیرہ  
صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اور ان کے فرماں بردار تبع تابعین اور ان  
کے نقش قدم پر چلنے والے ائمہ مجتہدین و مشائخ اور فقہاء کرام سے یہ ثابت  
نہیں ہے، پس شرعی ثبوت کے بغیر دین و شریعت میں خود ایجاد کردہ یہ عمل

رُذّا اور باطل ہے۔ دین کسی کے تابع نہیں، سب اس کے تابع ہیں کسی کو دین میں کمی و بیشی کا حق نہیں، جس طرح منقول اور ثابت ہوا اسی طرح عمل کرنا ضروری ہے۔ دیکھئے! جمعہ کے دن منارہ پراذان ہوتی ہے مگر عید کے دن نہیں ہوتی، کہ منقول نہیں ہے، جمعہ کے خطبہ کے وقت اذان ہوتی ہے مگر عید کے خطبہ کے لیے اذان نہیں ہوتی اس لیے کہ ثابت نہیں ہے۔ جمعہ کی نماز کے لیے اقامت ہوتی ہے مگر عید کی نماز کے لیے اقامت نہیں ہوتی کہ منقول نہیں ہے۔

عید گاہ میں نماز عید سے پہلے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو نفل پڑھنے سے روکا، اس نے کہا یہ (نماز نفل) عذاب کا کام تو نہیں (پھر کیوں منع کرتے ہو)۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس کام کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم نہ فرمایا ہو اور نہ اس کی ترغیب دی ہو وہ اجر و ثواب کا کام نہیں ہے۔ لہذا یہ نماز غبت ہے اور دین میں (فعل غبت حرام ہے اور ڈر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی خلاف ورزی پر خدائے پاک تجھے عذاب دے۔

لہذا آپ کے یہاں جو رسم ہے وہ غلط اور خلاف سنت ہے جو واجب ترک ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۵۷ ج ۵)۔

**عورتوں کا نماز کے لیے عید گاہ جانا** | اس پر فقہ زمانہ میں عورتوں کو مسجد و عید گاہ میں حاضر ہونے

کی اجازت نہیں۔ بے شک فقہاء کرام رحمہم اللہ اس کا انکار نہیں کرتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارکہ میں عورتیں نماز پنجگانہ اور عیدین کی جماعت میں حاضر ہوتی تھیں، لیکن وہ خیر القرون کا زمانہ تھا، فتنوں سے محفوظ تھا، آپ بہ نفس نفیس موجود تھے، وحی کا نزول ہوتا تھا، نئے نئے احکام آتے تھے، نئے مسلمان تھے، نماز روزے وغیرہ کے احکام سیکھنے کی ضرورت تھی اور سب سے بڑھ کر آپ کی اقتدار میں نماز ادا کرنے کا شرف حاصل ہوتا تھا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خواب کی تعبیر بیان فرماتے تھے اور عجیب و

غریب علوم کا انکشاف فرماتے تھے، ان کو عاضری کی اجازت تھی۔ لیکن یہ کہنا کہ مردوں کی طرح عورتوں کو عاضری کا حکم تاکیدی تھا، یہ صحیح نہیں، عورتوں کے لیے مردوں کی طرح جماعت ضروری نہیں تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ ”عورتوں کی سب سے بہترین مسجد ان کے گھر کی گہرائی ہے۔“ (یعنی سب سے زیادہ بند اور تاریک کوٹھری)۔ (الترغیب ص ۱۸۵ ج ۱)۔

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کی کوٹھری کی نماز کو مسجد نبویؐ کی نماز سے بدرجہا افضل بتایا، اس میں عیدین کو الگ نہیں کیا گیا ہے۔ مساجد گھروں سے قریب ہوتی ہیں، پھر گھر کی نماز افضل ہے، اور عید گاہ تو شہر سے باہر اور دور ہوتی ہے۔ دوم یہ کہ نماز پنجگانہ و جمعہ فرض میں، جب کہ اس کے لیے مسجد میں آنا افضل نہیں تو عیدین کی نماز میں حاضر ہونا کیونکر افضل ہوگا۔ وقتی طور پر مصلحتاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو عید گاہ میں جمع فرمایا تھا، اس سے وجوب اور استحباب ثابت نہیں ہو سکتا۔ (کفایت المفتی ص ۲۲ ج ۵ ملخصاً)۔

آج کل قباؤنی اس پر ہے کہ تمام نمازوں میں عورتوں کا جانا، خواہ دن کی ہو یا رات کی، جو ان ہو یا ضعیفہ، دونوں کے لیے

### متفقہ قباؤنی

ممنوع ہے۔ (در مختار مع الشامی ص ۵۲۹)۔

مسئلہ:- جماعت کے لیے عورتوں کا مسجد میں آنا اس زمانہ میں مکروہ ہے، کیونکہ فساد و فتنہ کا خطرہ ہے، عہد نبویؐ میں نکلنے کی اجازت شریعت کی تعلیم حاصل کرنے کی غرض سے تھی اور اب وہ غرض باقی نہیں ہے اس لیے کہ شریعت کے احکام آج کل عام طور پر شائع ہیں اور عورتوں کا پردہ میں رہنا مناسب اور بہتر ہے۔ (اشعۃ اللمعات ص ۲۳۳)۔ تفصیل دیکھئے قباؤنی رحمیہ از ص ۵۶ تا ص ۵۷ ج ۵)۔ یہ حکم عام ہے، حرم شریف ہو یا مسجد نبویؐ، ہندوستان ہو یا عرب سب کے لیے یہی حکم ہے۔ لہذا عورتوں کی عزت، آبرو اور ایمان کی حفاظت اس میں ہے کہ عید کی نماز کے لیے بھی نہ نکلیں، ان پر عیدین کی نماز واجب بھی نہیں ہے (بالابدنہ ص ۵۵)۔



## عید گاہ اور مسجد میں فرق

جواز اقتدار میں عید گاہ مسجد کے حکم میں ہے بقیہ احکام میں مسجد کے حکم میں نہیں بلکہ فناء مسجد اور مدرسہ کے حکم میں ہے جو چیزیں فناء مسجد اور مدرسہ وغیرہ میں جائز ہیں وہ عید گاہ میں بھی جائز ہیں اور جو ہاں ناجائز ہیں وہ یہاں بھی ناجائز ہیں۔ ظاہر ہے کہ مدارس اور فناء مسجد موشیوں (جانوروں) یا غوام کے راستہ کے لیے نہیں ہوتے، پس عید گاہ کی اس سے حفاظت چاہیے۔ بچوں کا کھیل کھیلنا (عید گاہ میں) گنجائش رکھتا ہے۔ لیکن مستقل کھیل کے لیے عید گاہ کو مقرر کرنا یا اس کو فیلڈ بنانا نہیں چاہیے۔

نیز اگر قبریں بالکل متصل اور مسجد کے سامنے ہیں تو وہاں نماز مکروہ تحریمی ہے اگر دائیں یا بائیں یا پیچھے ہیں تو اس ترتیب سے کراہت میں کمی ہے، اگر فاصلہ زیادہ ہے تو کراہت نہیں۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۱۷۱ ج ۸)۔

## عید گاہ میں نمازیوں کا انتظار کرنا

(۱) نماز عید کا وقت ایسا ہونا چاہیے کہ نماز فجر سے فارغ ہو کر بطریق مسنون لوگ تیاری کر کے عید گاہ پہنچ جائیں۔

(۲) عید کے موقع پر کچھ لوگوں کا پیچھے رہ جانا متوقع ہے۔ لہذا امام اور حاضرین کو چاہیے کہ عجلت نہ کریں، وقت مقررہ کے بعد بھی پانچ سات منٹ ٹھہر کر نماز شروع کی جائے۔

حاضرین کو ایسے موقع پر ذرا ضبط اور صبر سے کام لینا چاہیے۔ امام صاحب کو مشورہ دے سکتے ہیں لیکن نماز شروع کرنے پر اصرار نہیں کرنا چاہیے۔ اور امام کی بھی ذمہ داری ہے کہ حاضرین کی تکلیف کا خیال کرتے ہوئے پیچھے رہ جانے والوں کی رعایت کرے اور قرارت خطبہ میں اختصار کر کے تلافی مافات کرنے سال میں دو موقع آتے ہیں کہ بے نمازی بھی اس میں شرکت کرتے ہیں۔ ضعیف بیمار اور معذورین بھی ہوتے ہیں، نماز فوت ہوگی تو بڑی برکتوں سے محروم

رہیں گے۔ لہذا قدرے انتظار کیا جائے۔ البتہ جو آخری وقت میں آنے کے عادی ہیں ان کو حاضرین کی تکلیف کا احساس نہیں ہے اور اپنی نماز کی بھی فکر نہیں ہے، اس طرح اپنا انتظار کراتے ہیں۔ ایسے غافل، کاہل اور مست لوگوں کا انتظار کرنا، ان کی عادت کو بگاڑتا ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ صفحہ ۳۷ ج ۳)۔

**مسئلہ :-** شریعت میں عید گاہ

**عید گاہ سے متعلق مسائل** | کے لیے تخصیص کسی جانب کی نہیں ہے، بلکہ مسنون صرف یہ ہے کہ شہر سے باہر جا کر نماز عیدین ادا کی جائے، اس میں کچھ حرج نہیں کہ عید گاہ بنائی جائے۔ (غرض یہ کہ عید گاہ کے لیے کوئی جانب (دائیں، بائیں یا کسی اور جانب) شہر کی مقرر نہیں ہے، جس طرف سہولت ہو اور موقع ہو اسی طرف عید گاہ بنائی جائے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۳ و ۲۳۳ ج ۵ بحوالہ مشکوٰۃ شریف باب العیدین ص ۱۲۵ ج ۱)۔

**مسئلہ :-** جس جگہ عید گاہ میں حرام پیسہ لگا ہوا اس میں (نماز پڑھنا) مکروہ ہے، اس سے بہتر ہے کہ میدان میں نماز پڑھے۔ (غریز الفتاویٰ ص ۵۷ ج ۱)۔

**مسئلہ :-** ہندو کی زمین عید گاہ کے لیے قبول کرنے کی جواز کی صورت بلا اختلاف یہ ہے کہ سیٹھ صاحب زمین مذکورہ بقدر حاجت علیحدہ کر کے نشان لگا کر کسی مسلمان کی ملک کر دیں۔ پھر وہ مسلمان اس اراضی کو وقف کر دے، کیونکہ خود سیٹھ صاحب کے وقف کے جواز میں حسب روایات فقہیہ تردد ہے (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۱ ج ۵)۔

**مسئلہ :-** عید گاہ کی زمین فروخت نہیں کی جاسکتی ہے، عید گاہ وقف ہوتی ہے اور مسجد کے حکم میں ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۱۴ ج ۵ بحوالہ رد المحتار کتاب الوقف ص ۵۰ ج ۱)۔

**مسئلہ :-** عید گاہ وقف ہے اہل میں کوئی تصرف تعمیر مکان وغیرہ درست نہیں، البتہ اگر نمازیوں کے آرام کے لیے دھوپ اور بارش سے بچنے کے لیے

کوئی حصہ مسقف رپاٹ کر دیا جائے، مسجد کی طرح، تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔  
(فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۱۳ ج ۵)۔

مسئلہ :- جب کہ عید گاہ کے معدوم (بہرہ جانے) ہو جانے کا یقین ہے تو مسلمانوں کے لیے گنجائش ہے کہ اس کا تمام سامان (ملیہ وغیرہ) منتقل کر کے دوسری جگہ عید گاہ تعمیر کر لیں۔ لیکن یہ پہلی جگہ بھی اگر سیلاب وغیرہ سے بچ گئی تو بدستور وقف رہے گی، اس میں کسی قسم کا تصرف جائز نہیں۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۲۲ ج ۵ بحوالہ ردالمحتار کتاب الوقف ص ۵۱۳ ج ۳)۔

مسئلہ :- نماز عیدین کے لیے بھی جگہ کا پاک ہونا صحت نماز کے لیے شرط ہے اگر ناپاک جگہ میں نماز عیدین وغیرہ پڑھی گئی تو وہ صحیح نہیں ہوتی۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۲۲ ج ۵)۔

مسئلہ :- ایک شہر میں دو عید گاہ ہونے میں اور دو جگہ نماز عیدین ہونے میں کچھ حرج نہیں ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۱۸ ج ۵ بحوالہ ردالمحتار ص ۴۸ ج ۱)۔  
مسئلہ :- عیدین مختلف مسجدوں میں پڑھ سکتے ہیں، کیونکہ مسئلہ یہ ہے کہ جس بستی میں ایک جگہ جمعہ و عیدین جائز ہیں وہاں چند جگہ بھی جائز ہے۔ البتہ بہتر یہ ہے کہ ایک جگہ جمعہ و عیدین پڑھیں اور عید کی نماز باہر صحرا (جنگل) میں پڑھنا مسنون ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۲۸)۔

(مطلب یہ ہے کہ چند جگہ بھی جائز ہے، اگر ضرورت ہو کہ جگہ کی تنگی یا دوری کی وجہ سے یا فسادات وغیرہ کی وجہ سے۔ محمد رفعت قاسمی)۔

مسئلہ :- عید کی نماز مسجدوں میں ہو جاتی ہے مگر عید گاہ میں پڑھنا سنت ہے عید گاہ میں بلا عذر نماز عیدین نہ پڑھنا خلاف سنت ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۲۵ ج ۵)۔  
مسئلہ :- اگر عید گاہ میں امام بدعتی ہے، دوسری جگہ صحرا میں اس سنت کو ادا کریں۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۲۵ ج ۵ بحوالہ الدر المختار ص ۱۱۳ ج ۱)۔

مسئلہ :- مشترک زمین پر بغیر مالکوں کی رضامندی کے عید گاہ بنانا جائز نہیں



اور قریہ صغیر (جہاں پر نماز جمعہ جائز نہ ہو) میں عید کی نماز پڑھنا اور وہاں پر عید گاہ بنانا جائز ہے اور نہ عید گاہ بنانے کی قریہ صغیر میں ضرورت ہے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۵۷ ج ۱)۔

مسئلہ :- عید کی نماز گاہوں میں مکروہ تحریمی ہے کیونکہ نماز عیدین کے لیے وہی شرائط ہیں جو نماز جمعہ کے لیے ہیں۔ اور جب کہ وہ نماز عید نہ ہوئی تو نفل ہوگی۔ اور نفل کو بتداعی (اجتماعی شکل میں) اور جماعت کثیرہ کے ساتھ پڑھنا مکروہ ہے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۳۱ ج ۱)

مسئلہ :- جو نشر کی حالت میں عید گاہ میں آئے اور لوگوں کو بدبو کی وجہ سے تکلیف ہو، اگر لوگ اس کو نکال دیں تو یہ نکالنا شرعاً جائز ہے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۳۱ ج ۱)۔

مسئلہ :- عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۲۷ ج ۲)۔  
مسئلہ :- وہ جگہ جو نماز جنازہ اور عید کے لیے بنائی گئی ہے وہ صرف اقتدار کے جائز ہونے کے اندر مسجد کے حکم میں ہے اگرچہ اس کی صفوں میں زوری واقع ہو، یہ لوگوں کی آسانی کے لیے کیا گیا، اقتدار کے سوا اور کسی حکم میں مسجد نہیں ہے، اسی پر فتویٰ بھی ہے (گو یہ جگہ مسجد نہیں ہے مگر چونکہ ایک خاص کام کے لیے ہے اور وہ نماز ہی ہے، اس لیے اسے پاک و صاف رکھنا ضروری ہے) مگر اس عید گاہ اور نماز جنازہ پڑھانے والی جگہ میں ناپاک اور حائضہ کا داخل ہونا جائز ہوگا۔ (در مختار ص ۱ ج ۱)۔ بعض امور مثلاً وقف وغیرہ میں مسجد کے حکم میں ہے محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

مسئلہ :- عید گاہ میں جا کر اس طور پر تکبیر کہنا کہ اول ایک شخص تکبیر کہے، اس کے بعد اور لوگ آواز ملا کر متفقہ طور پر تکبیر کہیں، اسی طرح نماز تکبیر یہ سلسلہ جاری رکھیں یہ جائز نہیں ہے اور اس میں کراہت ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۱۲ ج ۵)۔  
اور مشکوٰۃ شریف ص ۱۲ ج ۱ پر حدیث سے بھی اس مسئلہ کی تائید ہوئی

ہے کہ عیدین کے دن عید گاہ میں کوئی آواز اور تکبیر وغیرہ لوگوں کو بلاانے کی غرض سے نہ کہی جائے۔ (محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

سُئِلَہ :- غیر قصا بان کی نماز عیدین اس عید گاہ میں درست جو قصا بان نے بنائی ہو۔ (فتاویٰ دارالعلوم مشرق ج ۵)۔

سُئِلَہ :- عورتوں کا عید گاہ جانا اس زمانہ میں بلکہ بہت پہلے عورتوں کا ماعت میں شرکت کے لیے مسجد و عید گاہ میں جانا ممنوع و مکروہ ہے۔ صحابہ کرام نبی اللہ عنہم کے زمانہ میں ہی یہ ممنوع ہو چکا تھا۔ (الدر المختار ص ۵۵ ج ۱)۔

(تفصیلی حکم ملاحظہ ہو مکمل مدلل مسائل نماز جمعہ ص ۱۲ تا ص ۱۳)۔

سُئِلَہ :- ۱) جب کہ ایک عید گاہ کافی ہو تو بلا ضرورت شرعی دوسری عید گاہ بنانا شریعت کی منشاء کے خلاف ہے۔ (۲) جب بستی اتنی چھوٹی ہو کہ ہاں جمعہ قائم کرنے کی شرائط نہیں پائی جاتیں تو وہاں عید کی نماز بھی ادا کرنا صحیح نہیں۔ جب ان پر عیدین کی نماز نہیں ہے تو عید گاہ بنانا بھی ضروری نہیں ہے ہذا یہ تارک سنت نہ ہوں گے، البتہ اگر قصہ میں (جہاں پر نماز جمعہ جائز ہے) عید گاہ نہ ہو تو ان پر عید گاہ بنانا ضروری ہے، نہ بنائیں گے تو تارک سنت ہونگے

(۳) اگر کوئی خطرہ لاحق ہو یا اندیشہ ہو کہ عید گاہ میں نماز پڑھنے پر خواتین اور بچوں، بیماروں اور ضعیفوں کو پریشانی ہوگی تو عید گاہ چھوڑنا درست ہے، محض

تجاوہ عید گاہ چھوڑنے کی اجازت نہیں ہے، احتجاج کے لیے دوسرے جائز اور

ما سب طریقے اختیار کیے جاسکتے ہیں۔ (۴) شہر وسیع ہو اور دور دور تک

سلمان آباد ہوں اور عید گاہ تک پہنچنا دشوار ہو تو ضرورت اور دفع حرج کے پیش نظر ایک سے زائد عید گاہ بنانا درست ہے۔ (۵) عذر کی وجہ سے

مل عید گاہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ عید کی نماز ادا کرنے میں واقعی مجبوری ہو تو انشاء اللہ

سنت کا ثواب ملے گا۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۵۵ ج ۶)۔

سُئِلَہ :- دیہاتوں میں (جہاں پر نماز جمعہ جائز نہ ہو) عید کی نماز مکروہ تحریمی ہے

کیونکہ عیدین کی نماز پڑھنا ایسی نمازوں میں مشغول ہونا ہے جو دیہات میں درست نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عیدین کی نماز کے لیے شہر ہونا شرط ہے، دیہات (چھوٹے گاؤں قریہ) میں درست نہیں ہے۔ (در مختار ص ۸۵ ج ۱)۔

مسئلہ :- جو عید گاہ آبادی کے بڑھ جانے سے آبادی کے اندر آگئی، وہ صحرا کے حکم میں نہیں رہی۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۱۹ ج ۵ بحوالہ غنیۃ المستملی باب العیدین ۱)۔

مسئلہ :- عید گاہ بہت سے امور میں مسجد کے حکم میں ہے، اس لیے عید گاہ میں کھیل تماشہ اور کشتی وغیرہ کا کرنا اور بارہونیم، باجہ بجانا، یہ جملہ امور محرمہ حرام اور ناجائز ہیں۔ متوئی عید گاہ ہرگز ان امور کی اجازت کسی کو نہیں دے سکتا۔ اور بغیر اجازت یا با اجازت متوئی بھی کسی کو از کتاب ان امور کا کرنا عید گاہ میں درست نہیں ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۱۵ ج ۵ بحوالہ شامی احکام المسجد ص ۶۱۵ ج ۱)۔

مسئلہ :- قبرستان میں جو عید گاہ بنی ہو، اس میں نماز جائز ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۲۳ ج ۵ بحوالہ رد المحتار ص ۲۵۳ ج ۱)۔

مسئلہ :- حنفیہ کے نزدیک اگر نماز پڑھنے والے کے سامنے قبر ہو تو نماز مکروہ ہو جاتی ہے۔ (قبر کے سلسلے ہونے کا) یہ مطلب ہے کہ خشوع کے ساتھ (نظریں جھکائے ہوئے) نماز پڑھنے کی حالت میں نظر قبر پر پڑتی ہو۔ اگر قبر پیچھے کی جانب یا اوپر ہو، یا جہاں نماز پڑھی جا رہی ہے، اس کے نیچے ہو تو اس بارے میں تحقیق یہ ہے کہ کراہت نہیں ہے۔

واضح رہے کہ کراہت اس صورت میں ہے جب کہ قبرستان میں نماز کے لیے کوئی مخصوص جگہ ایسی نہ مہیا ہو جو نجاست اور گندگی سے پاک ہو۔ اگر ایسا ہو تو نماز مکروہ نہیں ہے۔ لیکن انبیاء علیہم السلام کے مقبرے اس سے مستثنیٰ ہیں، کیونکہ وہاں پر قبر سامنے ہو تو تب بھی نماز مکروہ نہیں ہے۔ (کتاب الفقہ ص ۴۳)۔

مسئلہ :- عید گاہ میں فاصلہ اگر دو صفوں کے برابر یا اس سے زیادہ ہے اقتدار جائز ہوگی۔ (عالمگیری مسئلہ ج ۱)۔



مسئلہ :- عید کی نماز کے بعد اسی عید گاہ میں زوال کے بعد نماز جمعہ ادا کرنا درست ہے اور نماز ہو جاتی ہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ حسب معمول نماز جمعہ جامع مسجد میں ادا کی جائے کیونکہ عید گاہ میں جا کر عیدین کی نماز پڑھنا اور اس کا مستحب ہونا خاص عیدین کے لیے ہے۔ (عزیز الفتاویٰ صفحہ ۲۵ ج ۳)۔

مسئلہ :- جامع مسجد کا فرش، چٹائی وغیرہ عید گاہ میں بچھانا درست نہیں ہے۔ (عزیز الفتاویٰ صفحہ ۵۹ ج ۱)۔

مسئلہ :- جو جگہ نماز عیدین کے لیے وقف ہے جو کہ عید گاہ کے نام سے موسوم ہے اس میں تصرفات کرنا، تعمیر مدرسہ و کتب خانہ وغیرہ اور کھیل کود ورزش وغیرہ اور مجلس خورد و نوش اس کو قرار دینا جائز نہیں ہے۔ (عزیز الفتاویٰ صفحہ ۹۱ ج ۱)۔

مسئلہ :- بلا ضرورت محض ذاتی رنجشوں کی بنا پر دوسری عید گاہ بنانا فضول خرچی اور تفرقہ کی بنیاد ڈالنا ہے۔ (عزیز الفتاویٰ صفحہ ۲ ج ۲)۔

مسئلہ :- شہر، قصبہ اور وہ بڑا گاؤں جو مثل قصبہ کے ہو، اور وہاں نماز جمعہ و عیدین وغیرہ پڑھنے کی عمارت نے اجازت دی ہو وہاں آبادی سے باہر جنگل میں عید گاہ بنانا ضروری ہے۔ لہذا جس طرح ہو جلد سے جلد عید گاہ بنالیں اور جب تک عید گاہ بنے اس وقت تک کے لیے آبادی سے باہر کوئی جگہ تجویز کر لیں۔

تمام مسلمان اسی میں نماز پڑھیں اور اجر عظیم کے حقدار بنیں۔ (فتاویٰ رحیمیہ صفحہ ۲۳ ج ۳)۔

اگر کسی بنا پر عید الفطر کی نماز اس روز ادا نہ ہوئی، مثلاً ابرو بادل کی وجہ سے چاند

## عیدین کی نماز میں تاخیر

نظر نہ آیا اور اگلے روز امام کو زوال کے بعد خبر ہوئی، یا زوال سے پہلے ایسے وقت اطلاع ہوئی کہ اب لوگ جمع نہیں ہو سکتے۔ یا اگر عید کی نماز پڑھی بعد میں معلوم ہوا کہ زوال کے بعد نماز پڑھی گئی، تو اگلے روز عید کی نماز ادا کریں، اگلے روز کے بعد عید کی نماز نہ پڑھیں۔ امام نے عید کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کی اور کچھ آدمیوں سے چھوٹ گئی تو وہ نماز نہ پڑھیں خواہ وقت باقی ہو یا نکل گیا ہو، کیونکہ عیدین

کی قضا نہیں ہے۔ اگر دوسری جگہ جماعت مل سکتی ہے تو وہاں چلے جائیں، اور نہ جماعت ثانی کریں۔ محمد رفعت قاسمی (غفرلہ)۔

عید الاضحیٰ کے دن اگر کوئی عذر ہو گیا تو دوسرے اور تیسرے دن تک نماز پڑھ سکتے ہیں، اس کے بعد نہیں پڑھ سکتے۔ عید الاضحیٰ میں عذر کی قید اس لیے ہے کہ اس میں کوئی کھراہت نہیں ہے۔ یہاں تک کہ اگر بلا عذر تیسرے دن تک تاخیر کریں تو نماز جائز ہوگی لیکن انہوں نے بڑا کیا۔

اور عید الفطر میں دوسرے دن نماز صرف عذر کی بنا پر جائز ہوتی ہے اور اگر بلا عذر دوسرے دن تک تاخیر کی تو نماز جائز نہ ہوگی۔ دوسرے دن بھی نماز کا وقت وہی ہے جو پہلے دن تھا۔

مسئلہ :- امام نے عید الفطر کی نماز پڑھادی، اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد زوال سے پہلے یہ بات معلوم ہوئی کہ بے وضو نماز پڑھانی تھی، تو نماز کا اعادہ کریں، اور اگر زوال کے بعد یہ بات معلوم ہوئی تو دوسرے دن دوبارہ نماز پڑھیں، اور اگر دوسرے دن زوال کے بعد یہ بات معلوم ہوئی تو نماز نہ پڑھیں اور اگر عید الاضحیٰ کے روز ایسی صورت پیش آئی اور زوال کے بعد یہ بات معلوم ہوئی اور لوگوں نے قربانیاں کر لیں، تو یہ قربانیاں جائز ہیں، اور دوسرے دن دوبارہ نماز پڑھیں، اور اگر دوسرے روز معلوم ہوا، تو زوال سے پہلے نماز کا اعادہ کر لیں، اور اگر زوال ہو چکا، تو اس سے اگلے روز یعنی تیسرے دن زوال سے پہلے پہلے نماز پڑھ لیں، اور اگر تیسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو پھر نماز نہ پڑھیں۔

مسئلہ :- اگر بقر عید کے دن زوال سے پہلے معلوم ہوا کہ امام نے بلا وضو نماز پڑھادی تو سب آدمیوں میں منادی (اعلان) کرانا چاہیے۔ تو جس شخص نے معلوم ہونے سے پہلے قربانی کر لی، اس کی قربانی جائز ہے۔ اور معلوم ہونے کے بعد زوال تک قربانی جائز نہیں ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری ص ۷۱ ج ۱)۔

نماز عید کے لیے جانے کی فضیلت | حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ: عید الفطر

کا دن ہوتا ہے تو فرشتے راستوں کے سروں پر کھڑے ہو جاتے ہیں اور آواز لگاتے ہیں کہ اے مسلمانو! آؤ اپنے کریم پروردگار کی بارگاہ میں جو اپنے کرم و احسان سے (بندوں کو) نیکیوں کی توفیق دیتا ہے اور پھر اس پر اجر عظیم عطا فرماتا ہے، تمہیں رات کی عبادت کا حکم ہوا تم نے وہ پورا کیا، تمہیں دن کے روزوں کا حکم ہوا، تم نے وہ بھی پورا کیا اور اپنے رب کی فرماں برداری کر کے دکھائی۔ اب اپنے انعامات لے جاؤ۔ پھر جب وہ نماز عید سے فارغ ہو جاتے ہیں تو ایک پکارنے والا آواز لگاتا ہے۔ لوگو! یقیناً تمہارے پروردگار نے تم سب کو بخش دیا۔ پس جاؤ تم کامیاب و بامراد اپنے اپنے گھروں کو لوٹ جاؤ اس طرح یہ دن "یوم الجائزہ" (انعام کا دن) ہے۔ اور ملا اعلیٰ میں بھی اس دن کا نام "یوم الجائزہ" ہی ہے۔ (الترغیب والترہیب ص ۳۸۵ ج ۲)۔

مسئلہ :- جمعہ و عیدین میں سوار ہو کر جانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور جو شخص چل سکتا ہو، اس کے لیے پیدل چلنا افضل ہے۔ (عالمگیری ص ۱۱۱)

عید گاہ کی آمدورفت میں راستہ کی تبدیلی | عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمَ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن راستہ بدل دیتے تھے (صحیح بخاری)۔

تشریح :- مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کی نماز کے لیے جس راستہ سے عید گاہ تشریف لے جاتے تھے، واپسی میں اس کو چھوڑ کر دوسرے راستہ سے تشریف لاتے تھے۔ علماء نے اس کی مختلف حکمتیں بیان کی ہیں۔ ان میں سے زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ آپؐ یہ اس لیے کرتے تھے



کہ اس طرح شعائر اسلام اور مسلمانوں کی اجتماعیت و شوکت کا زیادہ سے زیادہ اظہار و اعلان ہو۔ نیز عید میں جشن اور تفریح کا جو پہلو ہے اس کے لیے بھی یہی زیادہ مناسب ہے کہ مختلف راستوں اور بستی کے مختلف حصوں سے گزرا جائے۔ (معارف الحدیث صفحہ ۱۳)۔

بعض کا کہنا ہے کہ اگر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی راستہ سے جاتے اور واپس اُسی سے آتے تو سب پر اس سنت کی پیروی واجب ہوتی اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لیے آپ سے جدا ہو کر مختلف راستوں سے جانا مشکل ہو جاتا۔ چنانچہ آپ نے اُمت کی آسانی کے لیے ایسا کیا تا کہ نماز کے بعد جس راستہ سے لوگ چاہیں واپس جائیں۔ (غنیۃ الطالبین صفحہ ۴۳)۔

عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يَصَلِّيَ۔

حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ تھا کہ آپ عید الفطر کی نماز کے لیے کچھ کھا کر تشریف لے جاتے تھے اور عید الاضحیٰ کے دن نماز پڑھنے تک کچھ نہیں کھاتے تھے۔ (جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ)۔ عید الاضحیٰ کے دن نماز کے بعد کھانے کی غالباً یہ وجہ ہوگی کہ اُس دن سب سے پہلے قربانی ہی کا گوشت منہ میں جاتے، جو ایک طرح سے اللہ تعالیٰ کی ضیافت ہے۔ اور عید الفطر میں علی الصبح نماز سے پہلے ہی کچھ کھا لینا (چند کھجوریں وغیرہ) غالباً اس لیے ہوتا تھا کہ جس اللہ کے حکم سے رمضان کے پورے مہینہ دن میں کھانا پینا بالکل بند رہا، آج عید الفطر کے دن جب اس کی طرف سے دن میں کھانے پینے کی اجازت ملی اور اسی میں اس کی رضا اور خوشنودی معلوم ہوتی تو طالب و محتاج بندہ کی طرح صبح ہی اس کی نعمتوں سے لذت اندوز ہونے لگے، بندگی کا مقام یہی ہے۔ (معارف الحدیث صفحہ ۱۴)۔

## نبی اکرم کا معمول

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْذُ وَيَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ وَيَأْكُلُهُنَّ وَشَرًّا - (رواه البخاری)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سترابج دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم (عید الفطر کے دن) چند کھجوریں نوش فرمائے بغیر عید گاہ تشریف نہیں لے جاتے تھے، اور کھجوریں طاق عدد تناول فرماتے تھے۔

تشریح :- حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم عید کے روز عید گاہ جانے سے قبل چند کھجوریں نوش فرما کر گویا کھانے میں جلدی کرتے تھے تاکہ پہلے دنوں یعنی رمضان المبارک سے امتیاز پیدا ہو جائے کیونکہ جس طرح روزہ کی حالت میں نہ کھانا واجب ہے، اسی طرح عید کے روز کھانا واجب ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم طاق یعنی تین، پانچ، سات عدد یا اس سے کم اور زیادہ نوش فرماتے تھے۔ چونکہ ہر کام میں طاق عدد کی رعایت رکھنا بہتر ہے۔ اس لیے آپ اس معاملہ میں بھی طاق کا لحاظ فرماتے تھے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ :-

إِنَّ اللَّهَ وَتَوَّابُ حَبِيبُ الْوُثْرِ - یعنی اللہ طاق ہے اور طاق کو پسند فرماتا ہے۔

عید الفطر کے روز آپ اس لیے کھجوریں نوش فرماتے تھے کہ وہ ہی اس وقت موجود ہوتی تھیں بعض حضرات نے کہا ہے کہ کھجوریں کھانے میں یہ حکمت تھی کہ وہ میٹھی ہوتی ہیں اور مٹھاس نگاہ کی تقویت کا ذریعہ بنتی ہے، خاص طور پر خالی معدہ کے وقت تو نگاہوں کی تقویت کے لیے یہ بڑی زوداثر ہوتی ہے، لہذا روزوں کی وجہ سے جو ضعف ہو جاتا تھا، کھجوریں اپنے اثرات سے اس کو ختم کرتی تھیں۔ پھر یہ کہ شیرینی مقتضایہ ایمان کے موافق ہے۔

چنانچہ علماء لکھتے ہیں کہ جو شخص خواب میں شیرینی کھاتے دیکھے اُسے خلاوت ایمان نصیب ہو۔ نیز شیرینی دل کو نرم کرتی ہے، اس سبب سے شیرینی کے ساتھ افطار کرنا افضل ہے۔ (منظاہر حق جدید ص ۲۸ ج ۲)۔

**مسئلہ :-** عید الفطر کے دن عید گاہ جانے سے پہلے تین یا پانچ یا سات چھوٹے یا کھجوریں کھانا مستحب ہے، اس سے کم کھائے یا زیادہ، لیکن چھوٹے طاق عدد ہونے چاہئیں۔ اگر چھوٹے یا کھجوریں نہ ہوں تو کوئی اور بھی چیز کھائے۔ اگر نماز سے پہلے کچھ نہ کھایا تو گنہگار نہ ہوگا، اگر نماز کے بعد بھی عشاء تک کچھ نہ کھایا تو اس پر مواخذہ ہو سکتا ہے۔ عید الاضحیٰ کا حکم وہی ہے جو عید الفطر کا ہے، لیکن اس میں عید کی نماز تک کچھ نہ کھانا چاہیے۔

بقر عید کے دن نماز سے پہلے کھانے میں دو روایتیں ہیں۔ مختار یہ ہے کہ نماز سے پہلے کھانے میں کسی قسم کی کوئی کراہت نہیں لیکن نماز سے پہلے نہ کھانا چاہیے۔ مستحب یہ ہے کہ اس روز سب سے پہلے قربانی کا گوشت کھائے، جو اللہ تعالیٰ کی ضیافت (مہمان نوازی) ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری ص ۱۶۷)۔

**سوال :-** دسویں **یوم الاضحیٰ کو جملہ شرائط روزہ مستحب ہیں** | ذی الحجہ کو عید کی نماز سے قبل صرف نہ کھانا پینا مسنون ہے یا جملہ شرائط روزہ کی رعایت رکھنا ضروری ہے؟

**جواب :-** جملہ شرائط روزہ کا لحاظ قربانی سے پہلے مستحب ہے۔ اور روزہ مختار میں ہے کہ قربانی سے پہلے نہ کھانا مستحب ہے اگرچہ وہ قربانی نہ کرے اور کھائے تو کچھ کراہت نہیں۔ اور شامی سے معلوم ہوتا ہے کہ رکنا ان چیزوں سے مستحب ہے جن سے روزہ افطار ہو جائے۔ (فتاویٰ دارالعلوم مستطاب ج ۵ بحوالہ المختار باب صلاة العیدین ص ۱۶۷ ج ۱)۔

**مسئلہ :-** بعض عوام کہتے ہیں کہ بقر عید کے روزہ قربانی ہونے تک روزہ سے رہے، یہ محض بے اصل ہے، البتہ قربانی سے پہلے کھانا نہ کھانا مستحب ہے لیکن وہ روزہ نہیں، نہ تو کھانا فرض ہے نہ روزہ کا ثواب، نہ روزہ کی نیت ہے۔ (اغلاط العوام مکمل مستطاب)۔



## عیدین کی نماز کا وقت

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يُصَلِّي بِنَا يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْثَمَنِ

عَلَى قَيْدِ رَمَحَيْنِ وَالْأَصْحَى عَلَى قَيْدِ رَمِيحٍ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کی نماز ہم لوگوں کو ایسے وقت پڑھاتے تھے کہ آفتاب بقدر دو نیزے کے بلند ہوتا تھا اور عید الضحیٰ کی نماز ایسے وقت پڑھاتے تھے کہ آفتاب بقدر ایک نیزہ کے بلند ہوتا تھا۔ (معارف الحدیث ص ۳۲) نماز عید کا وقت آفتاب کے ایک نیزہ کے برابر اونچا ہونے سے لے کر زوال سے پہلے تک ہے، لہذا اگر آفتاب (سورج) کے نیزہ برابر اونچا ہونے سے پہلے عید کی نماز پڑھی جائے گی تو وہ درست نہیں ہوگی بلکہ وہ فعل حرام ہوگی، یعنی ایسی نفل نماز جس سے برو کا گیا ہے۔ (ایک نیزہ کی مقدار تین گز یعنی چھ ہاتھ ہوتی ہے، چنانچہ اگر عید کی نماز ہوتے ہوئے ہی آفتاب ٹھہل جائے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ جیسے جمعہ پڑھنے میں اگر عصر کا وقت آجاتا ہے تو جمعہ فاسد ہو جاتا ہے۔ فاسد ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ نماز جو پڑھ رہا تھا وہ نہیں ہوگی، البتہ اسے نفل نماز کا ثواب مل جائے گا۔ (درمختار ص ۴۹ ج ۱)۔

عید کا وقت نفل نماز کے جائز ہونے کے وقت سے پہلے تک رہتا ہے اگر نماز پڑھنے میں زوال آفتاب ہو گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (کتاب الفقہ ص ۵۳ ج ۱)۔

## عیدین کی نماز کس پر واجب ہے؟

حنفیہ کے نزدیک ہر اس شخص پر واجب ہے جس پر نماز

جمعہ اپنی شرائط کے ساتھ واجب ہے۔ یہ شرائط وجوب ہوں یا شرائط صحت شرائط صحت میں سے (ایک تو) خطبہ مستثنیٰ ہے کہ یہ نماز جمعہ میں نماز سے پہلے اور عیدین میں نماز کے بعد ہوتا ہے۔ شریک جماعت لوگوں کی تعداد میں

بھی نماز عیدین مستثنیٰ ہیں کہ نماز عید کی جماعت تو ایک شخص کے شریک ہونے سے بھی ہو جاتی ہے، لیکن جمعہ کی نماز میں ایسا نہیں ہے۔ (نماز جمعہ میں کم از کم تین آدمی لازم ہیں)۔ نیز عید کی نماز میں جماعت واجب ہے، اس کا ترک کرنا گناہ ہے، اگرچہ عید کی نماز ہو جاتی ہے، لیکن جمعہ کی یہ کیفیت نہیں ہے جمعہ کی نماز بغیر جماعت کے نہیں ہو سکتی ہے۔ (کتاب الفقہ ص ۵۴ ج ۱)۔ جس شخص پر جمعہ کی نماز واجب ہے اس پر عید کی نماز بھی واجب ہے خطبہ کے علاوہ جمعہ میں جو شرائط ہیں وہی عیدین میں بھی ہیں لیکن عید کے دن نماز کے بعد خطبہ سنت ہے، خطبہ کے بغیر عید کی نماز جائز ہے، اگر نماز عید سے پہلے خطبہ پڑھ دیا گیا تو جائز ہے، لیکن مکروہ ہے۔ اگر عید کی نماز سے پہلے پڑھ دیا، تو نماز کے بعد خطبہ کا اعادہ نہ کریں۔ (فتاویٰ عالمگیری ص ۱۳ ج ۲)۔

**نماز عیدین کے لیے تقارہ بجانا** | اگر نام و نمود رکھلاوے و بڑائی کے لیے ہے تو جائز نہیں ہے، اگر صرف نمازیوں کو مطلع کرنے کی نیت سے بجایا جائے تو جائز ہے (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۰۵ ج ۵)۔

**نماز عیدین میں مقتدیوں کا انتظار** | عیدین کی نماز کا وقت پہلے ہے۔ پس اس وقت تک یعنی قبل زوال تک انتظار کرنے میں مضائقہ نہیں ہے، اس کے بعد نہیں۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۰۵ ج ۵ بحوالہ رد المحتار ص ۶۷ ج ۱)۔

**مسئلہ:** عید گاہ میں نماز سے پہلے بار بار لوگ تکبیر باواز بلند پڑھتے ہیں۔ مسلم شریف کی حدیث سے معلوم ہوا کہ عیدین کے دن عید گاہ میں کوئی آواز و تکبیر وغیرہ بغرض لوگوں کو بلانے کے لیے نہ کہی جائے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۲۰۹ ج ۱)۔

**عیدین کے دن نوافل** | عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ  
 الْفِطْرِ رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا. (بخاری  
 و مسلم)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے عید الفطر کے دن دو رکعت نماز پڑھی اور اس سے پہلے یا بعد  
 آں حضرت نے کوئی نفل نماز نہیں پڑھی۔ (معارف الحدیث ج ۱/۲)۔  
 مسئلہ :- حنفیہ رحمہ کے نزدیک عید کی نماز سے پہلے نفل پڑھنا مکروہ ہے  
 عید گاہ ہو یا اور کوئی جگہ۔ اور نماز کے بعد صرف عید گاہ میں نماز پڑھنا مکروہ ہے  
 گھر میں مکروہ نہیں ہے۔ (کتاب الفقہ ج ۵ ص ۵۶ ج ۱)۔

عیدین کی نماز سے پہلے تو مطلقاً نوافل مکروہ ہیں۔ اور عید کی نماز کے بعد کا  
 یہ حکم ہے کہ عید گاہ میں نہ پڑھیں، اگر گھر میں آکر پڑھ لیں تو درست ہے۔ (فتاویٰ  
 دارالعلوم ج ۲ ص ۵ بحوالہ رد المحتار ص ۷۷ ج ۱)۔

مسئلہ :- عید کی نماز سے پہلے فجر کی قضا جائز ہے مگر گھر میں خفیہ یعنی  
 پوشیدگی سے پڑھے تاکہ دیکھنے والوں کو بدگمانی نہ ہو۔

مسئلہ :- عید گاہ میں کراہت نوافل کی وجہ یہ ہے کہ نماز عید پر زیادتی  
 کا وہم نہ ہو، اور نماز عید کا وقت زوال تک ہے، اس لیے زوال کے بعد  
 اسی مسجد میں جہاں عید کی نماز پڑھی گئی، نوافل مکروہ نہیں۔ (احسن الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۲۸)  
 مسئلہ :- اگر ایک شخص نے فجر کی نماز نہیں پڑھی تو عید کی نماز جائز ہوگی۔  
 نیز عید کی نماز سے پہلے قضا پرانی نمازیں پڑھنی جائز ہیں لیکن عید کی نماز کے بعد  
 پڑھنی زیادہ اولیٰ اور بہتر ہے۔ (عالمگیری ص ۷۷ ج ۳)۔

سوال :- عیدین کے دن  
 نوافل کی ممانعت کی وجہ کیا ہے؟ نماز اشراق و چاشت کیوں



نہیں پڑھتے، ممانعت کی کیا وجہ ہے؟۔

جواب :- اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس روز عیدین کے روز (اس کا پڑھنا ثابت نہیں، اور چاشت کی نماز پڑھنے کا نماز عیدین سے واپس آنے کے بعد پڑھنے میں کچھ حرج نہیں ہے۔ (امداد الفتاویٰ ص ۶۷۴ ج ۱)۔

**نماز عیدین میں بچے کہاں کھڑے ہوں؟** | نابالغ بچوں کے لیے تو یہ حکم ہے کہ اکثر

بچے جماعت میں شامل ہوں تو پیچھے کھڑے ہوں، خواہ عیدین کی جماعت ہو یا دیگر نمازوں کی۔ اگر بوجہ مجبوری جیسا کہ عید گاہ میں پیش آتی ہے بچے جماعت کے اندر کھڑے ہو جائیں یا نمازی کے آگے بیٹھ جائیں یا دائیں بائیں کھڑے ہو جائیں تو نماز ہو جاتی ہے، لیکن یہ خلاف سنت ہے اور مکروہ تنزیہی ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۱۹۶ ج ۵ بحوالہ رد المحتار باب الامامت ص ۵۳۴ ج ۱)۔

مسئلہ :- آج کل عام طور سے بچوں کو عید گاہ لے جانے کا عام رواج ہو گیا ہے جس کو دیکھو وہ اپنے ساتھ ایک دم خچلا ضرور لیے ہوتا ہے۔ اور حیرت تو یہ ہے کہ باوجود ہر سال تکلیف اٹھانے کے پھر بھی لوگوں کو اس کی ذرا حس او تمیز نہیں ہوتی۔ شاید کوئی سال ایسا ہوتا ہو کہ بچے عید گاہ میں جا کر عین نماز کے وقت روٹا، سبکنا، نہ شرمع کرتے ہوں، بلکہ ایک دو توان میں سے پیشاب، پاخانہ بھی کر دیتا ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ (نا سمجھ) بچوں کو عید گاہ لے جانا چھوڑ دیں۔ (اغلاط العوام ص ۱۱۱)۔

**عیدین کی خچہ تکبیروں کا بخوار** | حنفیہ کی دلیل (نماز عیدین میں چھ

عن سعید بن العاص إنه سأل أبا موسى الأشعري عن وحذيفة بن اليمان كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

یکبر فی الاضحیٰ والفطر فقال ابو موسیٰ کان یکبر اربعاً  
فی الركعة الاولى مع تکبیرة الاحرام و فی الثانية مع  
تکبیرة الركوع تکبیرة و علی الجنائز فقال حذیفة  
مدق۔ (رواه ابو داؤد۔ مشکوٰۃ باب صلوة العیدین  
صفحہ ۱۲۶ ج ۱)۔

اور جس روایت میں نو تکبیریں دونوں رکعتوں میں وارد ہیں اس سے  
مراد بھی چھ تکبیرات نہ ہوں گی۔ کیونکہ اول رکعت میں تکبیر تحریمیہ و تکبیر رکوع  
داخل ہیں اور دوسری رکعت میں تکبیر رکوع داخل ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم  
صفحہ ۲۰۶ ج ۵)۔

شرح منیہ میں لکھا ہے کہ عیدین کی ہر رکعت میں تین تکبیریں غلاوۃ تکبیر  
افتتاح کے بہت سے حلیل القدر صحابہ رض سے ثابت ہیں۔ اور رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں۔ (فتاویٰ دارالعلوم صفحہ ۱۹۵ ج ۵ بحوالہ غنیۃ المستملی  
باب العیدین)۔

سوال :- عید کی نماز اس طرح نیت  
کر کے پڑھی۔ "نیت کرتا ہوں دو رکعت  
سنت ہمراہ چھ تکبیروں کے" اس صورت میں نماز صحیح ہوئی یا نہیں؟

جواب :- اس طرح نیت کرنے سے نماز صحیح ہے کیونکہ بعض فقہاء نے نماز عید کو  
سنت کہا ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ واجب ہے، اس لیے زیادہ احتیاط یہ  
ہے کہ واجب کا لفظ کہے، لیکن اگر نیت میں سنت کا لفظ کہہ دیا، تب بھی  
نماز صحیح ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم صفحہ ۲۲۲ ج ۵ بحوالہ ریزا المختار باب العیدین صفحہ ۱۱۷)

عیدین کی نماز کا طریقہ  
حنفیہ کے نزدیک نماز عیدین ادا  
کرنے کے وقت دل سے نیت کرنا  
اور زبان سے کہنا چاہیے کہ "میں عید کی نماز واسطے اللہ تعالیٰ کے پڑھنے

کی نیت کرتا ہوں، اور مقتدی کو امام کے اتباع کی نیت بھی کرنا چاہیے۔ اس کے بعد تکبیر تحریمہ کہہ کر دونوں ہاتھ اٹھا کر ناف کے نیچے اور نمازوں کے طریقے کے مطابق باندھ لیے جائیں۔ اس کے بعد امام اور مقتدی دونوں شمار (سبحانک اللہم آخر تکبیر) پڑھیں، پھر امام زائد تکبیرات (تین بار اللہ اکبر) کہے اور مقتدی بھی اسی طرح کریں اور ہر مرتبہ اللہ اکبر مثل تکبیر تحریمہ کے دونوں کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور تکبیر کے بعد شکا دے یعنی چھوڑے رہے۔ تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ لٹکائے بلکہ ہاتھ باندھ لے، اور ہر تکبیر کے بعد اتنا توقف کرنا چاہیے جتنے عرصہ میں تین تکبیریں کہی جاسکیں۔ اور اس شمار میں کوئی ذکر مستنون نہیں ہے۔ اور سنت یہ ہے کہ نماز عید پڑھنے والا مقتدی یا امام ان تکبیروں میں رفع یدین (ہاتھ کانوں تک اٹھائے) پھر امام اعوذ باللہ الخ اور بسم اللہ الخ آہستہ پڑھے، اس کے بعد سورۃ فاتحہ اور کوئی اور سورت اونچی آواز سے پڑھے۔ اور مستحب یہ ہے کہ ”سُبْحَانَكَ رَبِّكَ الْعَلِيِّ“ کی سورت ہو۔ اس کے بعد امام رکوع کرے اور مقتدی امام کی پے روی کریں اور پھر سجدہ کریں۔ پھر جب دوسری رکعت شروع کریں تو سورۃ فاتحہ کے بعد کوئی سورت پڑھی جائے۔ مستحب یہ ہے کہ وہ سورت ”هَلْ أَتَاكَ“ ہو۔ سورت پڑھنے کے بعد امام اور مقتدی زائد تکبیرات کہیں (یعنی پھر تین بار تکبیر کہیں اور ہاتھ چھوڑ دیں اور چوتھی تکبیر پر رکوع کریں) یہ تکبیرات رکوع کی تکبیر کے علاوہ تین ہیں اور ہر تکبیر میں ہاتھ چھوڑے جائیں۔ باقی نماز حسب دستور پوری کی جائے۔ د کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ ص ۵۵ ج ۱

مسئلہ :- عیدین کی پہلی رکعت میں تکبیر زائد قرار ت سے پہلے کہے اور دوسری رکعت میں قرار ت کے بعد کہے، اس طرح دونوں قرار ت کے درمیان تکبیر زائد جائز نہیں ہوں گی۔ (در مختار ص ۹۱ ج ۱)۔



مسئلہ :- عید کی تکبیر زوائد کے درمیان کوئی ذکر مسنون نہیں، اس وجہ سے حکم ہے کہ تکبیر کہہ کر ہاتھوں کو چھوڑ دیں کیونکہ ہاتھوں کا باندھنا و پاں مسنون ہے جہاں کوئی ذکر مسنون ہو، اور ہر دو تکبیروں کے درمیان تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کی مقدار خاموش رہے، خاموش رہنے کی مقدار جماعت کی زیادتی اور کمی پر ہے یعنی اگر مجمع زیادہ ہے تو دو تکبیروں کے درمیان وقفہ زیادہ کرے اور اگر کم ہو تو کم وقفہ کرے۔ مقصد یہ ہے کہ اشتباہ باقی نہ رہنے پائے۔ (در مختار ص ۹۲ ج ۱)۔

**احکام عید الاضحیٰ** عید الفطر اور عید الاضحیٰ دونوں کے احکام یکساں ہیں، دونوں کا وقت ایک (ساہی) ہے، دونوں کے لیے شرطیں ایک سی ہیں، لیکن اتنا فرق البتہ ہے کہ بقر عید کی نماز تیسرے دن بارہویں ذی الحجہ کے زوال سے پہلے تک غدر کی وجہ سے بلا کراہت مؤخر کی جاسکتی ہے۔ اور بلا غدر بارہویں تک تاخیر کراہت کے ساتھ درست ہوگی، لہذا بقر عید میں غدر کراہت دور کرنے کے لیے شرط ہے، اور عید الفطر میں نماز درست ہونے کے لیے شرط ہے یعنی بقر عید میں بلا غدر بھی بارہویں ذی الحجہ تک نماز مؤخر کر سکتے ہیں گو وہ مکروہ ہے مگر بلا غدر عید الفطر کا دوسرے دن مؤخر کرنا درست نہیں ہے۔ (در مختار ص ۹۳ ج ۱)

مسئلہ :- عید الاضحیٰ کی نماز کا بھی یہی طریقہ ہے اور اس میں بھی وہ سب چیزیں مسنون ہیں جو عید الفطر میں ہیں۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ عید الاضحیٰ (بقر عید) کی نیت میں بجائے عید الفطر کے عید الاضحیٰ کا لفظ داخل کرے۔ عید الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے کوئی نیٹھی چیز کھانا مسنون ہے، عید الاضحیٰ میں نہیں ہے اور عید الفطر میں راستے میں چلتے وقت آہستہ تکبیر کہنا مسنون ہے اور یہاں (بقر عید میں) بلند آواز سے۔ اور عید الفطر کی کے کہنا مسنون ہے اور عید الاضحیٰ (بقر عید) کی نماز سویرے

یعنی جلدی وقت ہونے پر اور عید الفضحیٰ میں صدقہ فطر نہیں ہے بلکہ نماز کے بعد قربانی ہے اہل وسعت پر۔ اور اذان و اقامت نہ عید الفطر میں ہے اور نہ بقر عید میں۔ (بہشتی زیور ص ۵۵ ج ۱۱ بحوالہ شرح تنویر ص ۱۱ ج ۱)۔

**عید الفضحیٰ کا خطبہ** | عید الفضحیٰ کے خطبہ میں امام قربانی کے اور آیام تشریق کے مسائل و احکام بیان کرے تاکہ لوگ واقف ہوں، طحاویؒ نے لکھا ہے کہ عید الفضحیٰ سے پہلے والے جمعہ میں ہی احکام قربانی وغیرہ بیان کر دینا مناسب ہے۔ (در مختار ص ۵ ج ۱)۔

**عید گاہ جاتے ہوئے تکبیر** | عید الفضحیٰ میں عید گاہ جاتے ہوئے بلند آواز سے تکبیر اللہ اکبر اللہ اکبر لایلہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد بکتے ہوئے جائیں۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

**مسئلہ :-** عید الفضحیٰ میں مستحب یہ ہے کہ نماز عید کے بعد کھائے، اگر کوئی نماز عید الفضحیٰ سے پہلے کھالے گا تو یہ مکروہ تنزیہی بھی نہ ہوگا کیونکہ بلوغ میں صراحت ہے کہ چاہے کھائے چاہے نہ کھائے مگر مستحب یہ ہے کہ نماز کے بعد کھائے۔ (در مختار ص ۶۹ ج ۱)۔

**عید الفضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر** | عید الفضحیٰ کی نماز کے بعد بھی تکبیر تشریق کہنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اس لیے مسلمان برابر اسی طرح کرتے آئے ہیں لہذا ان کی پیروی واجب ہے اور علماء بلخ کا یہی مسلک ہے۔ عید الفضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر تشریق کہنا مستحب ہے۔ (در مختار ص ۵ ج ۱)۔

**نماز عیدین بغیر اذان و اقامت ہی سنت ہے** | عَنْ جَابِدِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ مَلَكْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَ يَوْمَ

غَيْرَ مَدَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بِغَيْرِ آذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ۔ (رواہ مُسلم)۔  
حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عید کی نماز ایک یا دو دفعہ ہی نہیں بلکہ بہت  
دفعہ پڑھی ہے، ہمیشہ بغیر آذان اور بغیر اقامت کے۔ (صحیح مسلم، معارف،  
حدیث منہ ج ۳)۔

اس حدیث شریف اور فقہ کی روایت سے معلوم ہوا کہ عیدین میں آذان  
بغیر اقامت اور "الصلاة الصلاة" وغیرہ الفاظ کہہ کر پکارنا کچھ نہیں ہے  
سنون طریقہ یہی ہے۔ (یعنی بغیر آذان و اقامت)۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۳۵ ج ۲)  
**نفل کی نیت سے دوبارہ نماز عید پڑھنا** | نفل کی نیت سے

وجانے سے کچھ گناہ نہیں، کیونکہ شرعاً بعض موقع پر ایسا کرنے کا حکم ہے  
یسا کہ تپ فقہ میں ہے کہ جس نے ظہر اور عشاء کی نماز پڑھ لی ہو اور بوقت  
نامت جماعت وہ مسجد میں ہو تو وہ جماعت کو چھوڑ کر وہاں سے نہ  
ٹلے اور نفل کی نیت سے جماعت میں شامل ہو جائے۔ (فتاویٰ دارالعلوم  
ص ۲۲۴ ج ۲ بحوالہ رد المحتار باب ادراک الفریضہ ص ۶۶۸ ج ۱)۔

**خطبہ جمعہ و خطبہ عیدین میں فرق ہے** | (۱) خطبہ عیدین جمعہ کی طرح  
نماز کے لیے شرط نہیں، بلکہ  
یہ خطبہ بھی نماز عیدین صحیح ہو جاتی ہے۔ (۲) عیدین کا خطبہ فرض اور واجب  
میں ہے بلکہ سنت ہے۔ (۳) خطبہ عیدین بعد نماز عید پڑھا جاتا ہے۔  
علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ یہ ہیں کہ "فرق در میان خطبہ جمعہ و  
عیدین کے یہ ہے کہ خطبہ عیدین میں سنت ہے شرط نہیں اور یہ کہ عیدین  
خطبہ نماز کے بعد ہے بخلاف جمعہ کے"۔

بحر الرائق میں ہے کہ اگر عیدین میں بالکل خطبہ نہ پڑھا جائے تو نماز صحیح



ہو جائے گی، اگرچہ ترک سنت سے گنہگار ہوں گے، اسی طرح نماز سے پہلے خطبہ پڑھنے میں خلاف سنت کا گناہ ہوگا، البتہ نماز درست ہو جائے گی۔  
 امور مذکورہ پر نظر کرتے ہوئے اگر خطبہ عیدین میں عربی خطبہ پڑھ کر اردو یا مقامی زبان میں، ترجمہ سنا دیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ اول تو اس خطبہ کی وہ شان نہیں کہ شرط نماز یا دو رکعت کے قائم مقام ہو۔ دوسرے چونکہ خطبہ عید کی نماز کے بعد ہوتا ہے تو جب خطبہ عربی سے فراغت ہوگی تو نماز عید اور اس کی سنت ادا ہوگی۔ اب خالی وقت ہے اس میں بطور تبلیغ احکام کے ترجمہ سنا دیں تو کوئی مضائقہ نہیں اور تطویل خطبہ بھی لازم نہیں آتا کیونکہ ترجمہ کے وقت اگر کوئی شخص جانا چاہے تو کوئی حرج شرعی اس پر عائد نہیں ہوتا، بخلاف جمعہ کے خطبہ کے کہ وہاں ابھی تک نماز نہیں ہوئی، نماز کا انتظار لامحالہ ضروری ہے۔ (خلاصۃ الانجوبہ فی عربیہ، از مولانا مفتی محمد شفیع رح)۔

**عیدین کا خطبہ کیسے دیا جائے؟** | عید کے خطبہ میں مستحب یہ ہے کہ پہلے خطبہ میں اول مسلسل نو مرتبہ اللہ اکبر کہے اور دوسرے خطبہ میں سات مرتبہ۔ یہ سنت ہے اور مستحب یہ ہے کہ منبر سے اترنے سے پہلے چودہ مرتبہ اللہ اکبر کہے، اور جب عید کے خطبہ کے لیے منبر پر چڑھے تو خطبہ سے پہلے نہ بیٹھے، ہمارے نزدیک یہی طریقہ مسنون ہے، کیونکہ منبر پر بیٹھنا دراصل اذان ختم ہونے کے انتظار میں ہوتا ہے اور عید کے خطبہ میں اذان نہیں ہے اس لیے نہ بیٹھے (در مختار ص ۴۹ ج ۱)۔

**مسئلہ :-** دونوں خطبوں کے درمیان کچھ دیر بیٹھے۔ (فتاویٰ عالمگیری ص ۳۷ ج ۱)۔

**مسئلہ :-** بعد نماز عیدین امام منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ پڑھے، یہی

سنت ہے، نماز اور خطبہ کی جگہ ایک نہیں ہوتی ہے۔ نماز پڑھانے کے لیے امام نیچے کھڑا ہوتا ہے اور خطبہ منبر پر جا کر پڑھتا ہے۔ (یہ غلط ہے کہ جس جگہ نماز پڑھے اسی جگہ خطبہ پڑھے)۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۱۹۲ ج ۵)

**خطیب کیا بیان کرے؟** خطبہ میں صدقہ فطر اور اس کے احکام بیان کرے اور بتلائے کہ صدقہ فطر کس پر

واجب ہوتا ہے؟ کس کے لیے واجب ہوتا ہے؟ کب واجب ہوتا ہے؟ کس قدر واجب ہوتا ہے؟ کس چیز سے واجب ہوتا ہے؟۔

عید الاضحیٰ کے روز خطیب اللہ اکبر اور سبحان اللہ پڑھے، وعظ کھے، قربانی و ذبح کے احکام بتلائے اور تکبیر تشریق سکھلائے، جب امام خطبہ میں اللہ اکبر پڑھے تو قوم بھی اس کے ساتھ پڑھے (دل دل میں) اور جب امام درود پڑھے تو سننے والے بھی اپنے دل میں درود شریف پڑھیں، لیکن خاموش رہنا سنت ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری ص ۱۲۷ ج ۱)۔

اور مناسب یہ ہے کہ عیدین سے پہلے جو جمعہ ہو اس میں لوگوں کے سامنے احکام فطرہ بیان کر دے تاکہ لوگ وقت پر صدقہ فطر ادا کریں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عید سے دو دن پہلے وعظ فرماتے اور اس میں صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم فرماتے۔ (در مختار ص ۹۷ ج ۱)۔

عید کی نماز ختم کرنے کے بعد امام یا خطیب دو خطبے پڑھے اس کا پڑھنا سنت ہے، اگر کوئی عید کی نماز سے پہلے ہی خطبہ پڑھ دے تو یہ گودرست ہے مگر برا کرنے والا ہوگا، اس لیے کہ اس نے سنت کی خلاف ورزی کی، اور سنت کو چھوڑ دیا، اور جو چیزیں نماز جمعہ میں مسنون اور مکروہ ہیں وہی چیزیں نماز عیدین میں بھی مسنون اور مکروہ ہیں، صرف دو چیزوں میں جمعہ اور عیدین کے اندر فرق ہے۔ ایک یہ کہ عید میں خطبہ سے پہلے تکبیر کہنا مسنون ہے اور جمعہ میں یہ مسنون نہیں ہے اور دوسرے یہ کہ جمعہ میں خطبہ شروع کرنے سے پہلے

منبر پر امام کا بیٹھنا مسنون ہے اور عیدین میں بیٹھنا مسنون نہیں ہے۔ (در مختار ص ۴۹۳ ج ۱)۔

مسئلہ :- حنفیہ کے نزدیک عیدین کے خطبہ شروع کرنے سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے بلکہ منبر پر جانے کے بعد ہی خطبہ شروع کر دیا جائے اور بیٹھا نہ جائے۔ (کتاب الفقہ ص ۵۶ ج ۱)۔

مسئلہ :- حنفیہ کے نزدیک عیدین کے خطبے جمعہ کے خطبوں کی مانند ہیں خطبوں میں صرف ایک رکن ہے یعنی ذکر اللہ، کم ہو یا زیادہ، اس میں شامل ہے۔ لہذا خطبوں کے لیے صرف حمد یا تسبیح و تہلیل کافی ہے، ہاں ان میں سے کسی ایک امر پر انحصار کر لینا مکروہ تنزیہی ہے۔ حنفیہ کے نزدیک دوسرا خطبہ شرائط خطبہ میں داخل نہیں ہے بلکہ وہ سنت ہے۔ (کتاب الفقہ ص ۵۶ ج ۱)۔ (تفصیل کے لیے دیکھئے مکمل و مدلل مسائل نماز جمعہ باب نہم)۔

مسئلہ :- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز عیدین عید گاہ اور صبح میں پڑھنا افضل اور مستحب ہے اور منبر کے وہاں لے جانے میں اختلاف نقل کیا ہے علامہ شامی نے کہا ہے کہ منبر وہاں لے جانا عید گاہ میں مکروہ ہے۔ البتہ اگر وہاں عید گاہ میں منبر بنالیا جائے اور تعمیر کر لیا جائے تو کچھ حرج نہیں، یہ کہنا غلط ہے کہ خطبہ عیدین منبر پر کھڑے ہو کر پڑھنا ناجائز ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۲۶ ج ۵)۔

مسئلہ :- زیادہ دراز کرنا خطبہ کا مکروہ ہے، لیکن خطبہ جس قدر بھی ہو سنا اس کا ضروری ہے۔ کراہت خطبہ کے دراز کرنے والے کے حق میں ہے، سننے والوں پر تمام خطبہ کا سنا واجب ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۱۹۳ ج ۵، بحوالہ مشکوٰۃ شریف ص ۱۲ ج ۱ باب الخطبہ والصلوٰۃ)۔

مسئلہ :- عیدین میں اگر ضروری مسائل خطبہ کے درمیان بیان کرنا ہوں تو قلیل ہونا چاہیے۔ اور بعد میں ہو تو کوئی قید نہیں ہے (امداد الفتاویٰ ص ۱۱۱ ج ۱)۔



مسئلہ :- خطبہ عید کا پڑھنا اور سننا سنت مؤکدہ ہے لیکن جب خطبہ پڑھا جائے اور کوئی شخص وہاں موجود ہو تو خطبہ سننا واجب ہو جاتا ہے، اس وقت کلام وغیرہ کرنا ناجائز ہے اور شور مچانا سخت گناہ ہے۔ (امداد المفتین ص ۵۸۵ ج ۱)۔

مسئلہ :- نماز عید کے خطبہ کے وقت صفیں قائم رکھ کر اپنی اپنی جگہ پر بیٹھے رہنا بہتر ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم صفیں قائم رکھ کر اپنی اپنی جگہ پر بیٹھے رہتے تھے۔ (بلوغ المرام ص ۵۵)۔

مسئلہ :- خطبہ کھڑے ہو کر پڑھنا مسنون ہے، کسی وقت اگر عذر سے بیٹھ کر پڑھا جائے تو درست ہے۔ مگر مداومت (دائمی طور پر ترک سنت) کی اجازت نہ ہوگی، لہذا دوسرا انتظام کیا جائے۔ (فتاویٰ رحمیہ ص ۲ ج ۵)۔

مسئلہ :- خطیب عیدین کے خطبہ میں جب تکبیرات کہہ لے تو حاضرین آہستہ آہستہ تکبیر کہہ سکتے ہیں اور خطیب آیت کریمہ ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ لَمُحِيطُونَ بِمَا فَعَلَ الْمُتَذَكِّرِينَ“ (قفاویٰ رحمیہ ص ۲ ج ۵)۔

مسئلہ :- اگر نماز سے پہلے یا خطبہ کے بعد چندہ ہو تو مضائقہ نہیں، خطبہ کے دوران اس کی یعنی چندہ کی اجازت نہیں۔ (فتاویٰ رحمیہ ص ۲ ج ۵)۔

**قرارت کے بعد شامل ہونے کے مسائل** | اگر مقتدی امام کو قیام میں اس وقت

پائے جب وہ تکبیر زوائد کہہ چکا تھا، تو مقتدی اس وقت اپنے مذہب کے مطابق تکبیر زوائد کہہ لے، کیونکہ وہ مسبوق یعنی بعد میں شامل ہونے والا ہے اور مسبوق اپنی نماز میں امام کا تابع نہیں ہوتا ہے، چنانچہ حنفی تین تکبیر زوائد کہہ کر امام کے ساتھ ملے گا۔ اور اگر اس مقتدی کی ایک رکعت چھوٹ گئی ہے تو جب وہ اپنی یہ رکعت پوری کرنے چلے تو پہلے قرارت کرے اور پھر

قرارت کے بعد تکبیر زوائد کہے اور اس کے بعد رکوع میں جائے، تاکہ اس کی تکبیریں پیاپے نہ ہو جائیں بلکہ دونوں میں قرارت کا فاصلہ ہو جائے، (درمختار ج ۱) مسئلہ :- اگر مقتدی نے ابھی تکبیر نہیں کہی تھی کہ امام رکوع میں چلا گیا تو اس صورت میں مقتدی قیام میں تکبیر نہ کہے، بلکہ وہ امام کے ساتھ رکوع کرے اور رکوع میں ہی تکبیر زوائد کہہ لے، صحیح قول یہی ہے اس وجہ سے کہ رکوع کے لیے قیام کا حکم ہے۔ لہذا اس میں مسنون کے ادا کرنے سے بہتر یہ ہے کہ واجب کو ادا کرے (مسنون رکوع کی تسبیح ہے اور واجب تکبیر زوائد رکوع میں تکبیر کہنے کا حکم اس وقت تک ہے جب کہ دوسری رکعت میں ملنے والے مقتدی کو خوف ہو کہ اگر تکبیر زوائد کہہ کر رکوع میں گیا تو اس وقت تک امام رکوع سے سر اٹھالے گا۔

مسئلہ :- جس طرح خود امام عید کی دوسری رکعت میں قرارت کے بعد تکبیر زوائد کہے بغیر رکوع میں چلا جائے تو یہ امام بھی رکوع میں تکبیر زوائد کہے گا، تکبیر زوائد کے لیے رکوع سے قیام کی طرف واپس نہیں ہوگا۔

مسئلہ :- نماز عیدین میں تکبیر زوائد کہنے کا طریقہ یہ ہے کہ ان میں اپنے دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اٹھائے، اگرچہ اس کا امام ہاتھ اٹھانے کا قائل نہ ہو، مگر جب ان تکبیرات زوائد کو رکوع میں ادا کرے گا تو دونوں ہاتھوں کو وہ کانوں تک نہیں اٹھائے گا۔ مذہب مختار یہی ہے۔ اس لیے کہ رکوع میں نماز کی اپنے دونوں گھٹنوں کو پکڑنا سنت ہے اور تکبیرات زوائد میں گو ہاتھوں کا اٹھانا بھی سنت ہے مگر یہ اس کا محل نہیں ہے، لہذا یہ جس کا محل ہے اُسے اختیار کیا جائے گا۔ (درمختار ج ۱) ۹۲۔

مسئلہ :- عیدین کی نماز میں تکبیر زوائد کے بعد شامل ہونے والے کے لیے حکم یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد تکبیر زوائد کہہ لے، اگرچہ امام قرارت شروع کر چکا ہو، اور اگر امام کو رکوع میں پایا تو تکبیرات کہہ کر رکوع میں جائے، البتہ اگر امام کے ساتھ رکوع نہ مل سکے کا خطرہ ہو تو رکوع میں بغیر ہاتھ اٹھائے

تکبیرات کہہ لے، اگر تکبیرات کی تکمیل سے پہلے امام رکوع سے اٹھ گیا تو بقیہ تکبیریں ساقط ہو جائیں گی یعنی معاف ہو جائیں گی۔

اور اگر دوسری رکعت میں شامل ہوا تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد اٹھ کر جو رکعت پڑھے گا اس میں قرارت کے بعد رکوع سے پہلے تکبیرات کہے، اور اگر تشہد میں شریک ہوا تو بعینہ اسی طرح دو رکعتیں تکبیرات کے ساتھ پڑھے جس طرح امام کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں۔ (احسن الفتاویٰ ص ۳۸۱ ج ۴ بحوالہ رد المحتار ص ۸۷ ج ۴)۔

مسئلہ :- اگر امام کے رکوع سے سر اٹھانے کے بعد جماعت میں شامل ہوا تو تکبیر زوائد نہ پڑھے بلکہ امام کی نماز ختم ہونے پر فوت شدہ رکعت کو مع تکبیر زوائد کے ادا کرے۔ (کتاب الفقہ ص ۵۵ ج ۴)

مسئلہ :- رفع یدین (نماز میں ہاتھوں کا اٹھانا) تکبیرات زوائد عیدین میں سنت ہے۔ اگر رفع یدین نہ کیا نماز تو ہوگی۔ لیکن آئندہ کو ایسا نہ چاہیے اس سنت کو ادا کرنا چاہیے (عزیز الفتاویٰ ص ۳۷ ج ۱)۔

مسئلہ :- تکبیرات عید واجب ہیں، علاوہ تکبیر افتتاح و رکوع کے تین تین واجب ہیں۔ اگر ان میں سے کوئی تکبیر چھوڑ دے گا ترک واجب ہوگا اور واجب کے چھوڑنے سے سجدہ سہو لازم ہوتا ہے مگر چونکہ نماز عیدین میں سجدہ سہو نہیں ہے لہذا نماز (عیدین) ہو جائے گی۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۳۷ ج ۱)

مسئلہ :- اگر کوئی ایسے وقت عید گاہ میں پہنچا کہ نماز عید ہو رہی ہے اور وہ بے وضو ہے تو اگر اس کو ظن غالب ہو کہ وضو کے بعد نماز کا کوئی حصہ مل جائے گا تو وضو کر کے نماز میں شریک ہو جائے، ورنہ تیمم کر کے نماز میں شریک ہو جائے۔ (طحاوی ص ۶۲)۔

مسئلہ :- اگر کسی کی وضو عیدین کی نماز کے درمیان ٹوٹ جائے تو فوراً وہیں تیمم کر کے نماز میں شریک ہو جائے۔ (طحاوی ص ۶۱)۔



**مسئلہ :-** اگر کوئی شخص عید الفطر یا عید الفضحی (بقرب عید) کی نماز میں ایسے وقت شامل ہوا کہ امام تکبیروں سے فارغ ہو چکا ہو، تو اگر قیام میں آکر شریک ہو، تو فوراً تکبیر تحریمہ کہنے کے بعد تین زائد تکبیریں کہہ لے، اگرچہ امام قرارت کر رہا ہو، اور اگر اس وقت پہنچا کہ امام رکوع میں ہے تو کھڑے کھڑے تکبیر تحریمہ اور تینوں تکبیریں کہہ کر رکوع میں شامل ہو جائے۔ اور اگر رکوع کے چھوٹنے کا اندیشہ ہو تو تکبیر تحریمہ کہہ کر فوراً رکوع میں شامل ہو جائے اور رکوع کی حالت میں رکوع کی تسبیح "سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ" کے بجائے زائد تکبیریں کہہ لے اور ہاتھ کانوں تک نہ اٹھائے اور اگر زائد تکبیروں کے کہنے سے پہلے ہی امام رکوع سے کھڑا ہو جائے تو جتنی بھی تکبیریں کہہ چکا ہے ٹھیک ہے، باقی تکبیریں چھوڑ کر امام کے ساتھ کھڑا ہو جائے، اب تکبیریں معاف ہو جائیں گی۔

**مسئلہ :-** اور اگر عیدین کی نماز میں صرف دوسری رکعت ملی تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد وہ اپنی رکعت کو اس طرح پوری کرے، پہلے قرارت کرے، بعد میں زائد تکبیریں کہے پھر رکوع کرے، یہ نہ خیال کرے کہ یہ تو پہلی رکعت ہے کہ زائد تکبیریں قرارت سے پہلے کر لوں۔ (درمختار ص ۵۸ ج ۱)۔

**عیدین کی جماعت نہ ملنے کا حکم** | جس کی نماز عید چھوٹ گئی ہے اگر عید میں جانا ممکن ہو تو اس کو وہاں جانا چاہیے تاکہ وہ وہاں جا کر نماز عید ادا کرے، اس وجہ سے کہ عید اور بقرب عید کی نماز ایک شہر میں اور بڑے قصبہ میں بالاتفاق متعدد جگہ ادا کی جاسکتی ہے، لیکن اگر وہ وہاں جانے سے مجبور ہو اور نہ جاسکتا ہو، اس کو چاہیے کہ وہ چار رکعت چاشت کی نماز کی طرح ادا کرے، یہ نماز عید کی نماز نہیں ہوگی بلکہ چاشت کی نماز ہوگی اس طرح ثواب میں جو کمی رہ گئی تھی اس کی کسی درجہ میں تلافی ہو جائے گی۔ (درمختار ص ۵۹ جلد اول)۔ (محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

مسئلہ: حنفیہ کے نزدیک عیدین کی نماز صحیح ہونے کے لیے نماز جمعہ کی طرح جماعت شرط ہے۔ اگر امام کے پیچھے (نماز عیدین) نہ پڑھی جاسکے تو اب (شرعاً) اس کی قضا کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔ نہ وقت کے اندر نہ اس کے بعد۔ اگر کوئی شخص اس کی قضا تنہا پڑھنی چاہے تو چار رکعتیں بغیر تکبیرات زوائد کے پڑھ لے۔ پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ "الاعلیٰ" اور دوسری رکعت میں سورۃ "الضحیٰ" تیسری میں "الم نشرح" اور چوتھی میں "والتین" پڑھی جائے (کتاب الفقہ ص ۵۵۵ ج ۱)

سوال :- عید الفطر کی دوسری رکعت میں امام تکبیرات زوائد

بھول کر رکوع میں چلا گیا اور مقتدی کھڑے رہے اور امام سجدہ میں چلا گیا پھر مقتدی بھی سجدہ میں چلے گئے اور رکوع اکثر مقتدیوں کا نہیں ہوا۔ امام نے سجدہ سہو کر لیا تو نماز مقتدیوں کی ہوئی یا نہیں؟

جواب :- اس صورت میں امام کی نماز اور ان مقتدیوں کی جنہوں نے رکوع کر لیا ہوگئی، اور ان لوگوں کی جنہوں نے رکوع نہیں کیا نماز نہیں ہوئی۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۱ ج ۱)

عیدین کی جماعت ثانیہ کا حکم | ایک عید گاہ میں عید کی دوبارہ نماز پڑھنے سے نماز صحیح تو ہو جائے گی

مگر جن عوارض کی وجہ سے مسجد میں دوسری مرتبہ جماعت کرنا مکروہ ہے وہ یہاں بھی ہیں بلکہ یہاں پر قیاحت مزید یہ ہے کہ انتظام میں خلل اور عوام میں انتشار کا خطرہ ہے۔ اس لیے یہ (بعد میں پہنچنے والے) لوگ عید گاہ کی بجائے دوسرے مقام میں عید کی جماعت کریں۔ (احسن الفتاویٰ ص ۱۲۵ ج ۴)۔

(بہتر تو یہی ہے کہ جماعت نہ کریں، بلکہ جہاں دیر میں جماعت ہوتی ہو وہاں شریک ہو جائیں۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

**جماعتِ ثانیہ کا حکم** | عید گاہ اور عید گاہ کے باہر بھی اگر جگہ نہ ہو اور لوگ نماز ادا کرنے سے رہ جائیں تو باقی ماندہ لوگ ایسی مسجد میں جہاں نماز عید نہ پڑھی گئی ہو، دو گنا نہ عید ادا کریں، اگر ایسی جگہ نہ ہو تو ہال یا کسی دوسری جگہ میں پڑھیں مگر وہاں سب کو نماز پڑھنے کی اجازت ہونی چاہیے۔ عید گاہ میں دوبارہ جماعت کرنا مکروہ ہے اور دوسری جماعت میں دوسرا امام ہونا ضروری ہے جس نے پہلی مرتبہ نماز ادا کر لی ہے وہ امام نہیں بن سکتا۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۳۷ ج ۵)۔

**مجبوری کی بنا پر جماعتِ ثانیہ** | سوال :- یہاں انگلینڈ میں ہال میں چھوٹے ہال میں نماز عیدین پڑھی جاتی ہے، اس میں پہلی بار مقامی امام نماز پڑھاتے ہیں لیکن نمازی زیادہ ہونے کی بنا پر اسی ہال میں نماز مکرر باجماعت ہوتی ہے۔ دوسری بار بھی اسی قدر نمازی ہوتے ہیں کیا حکم ہے؟

**جواب :-** جہاں عید گاہ نہ ہو اور مسجد میں بھی گنجائش نہ ہو تو جنگل میں کوئی میدان تجویز کر لیا جائے اور وہاں نماز عید ادا کی جائے، اگر ایسا میدان میسر نہ ہو تو شہر میں کسی محفوظ میدان میں یا بڑے ہال یا بڑے مکان میں نماز عید پڑھی جائے۔ ایک ہال یا ایک مکان کافی نہ ہو تو باقی نمازیوں کے لیے دوسری جگہ نماز کے لیے تجویز کر دی جائے۔ بلا غدر شرعی اور بلا مجبوری کے ایک ہی جگہ دوبارہ، سہ بارہ جماعت نہ کی جائے۔ باوجود سعی اور کوشش کے دوسری جگہ میسر نہ ہو سکے اور نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو دوبارہ نماز عید اسی جگہ پڑھی جاسکتی ہے مگر امام دوسرا ہونا ضروری ہے۔ پہلا امام دوسری جماعت کا امام نہیں بن سکتا۔ اور امام عید کے لیے اعلان کر کے چندہ کرنا غلط ہے جس کو جس قدر گنجائش ہو اپنی خوشی سے بطور ہدیہ دیدے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۳۷ ج ۵)۔



مسئلہ :- نماز جمعہ وعیدین کے صحیح ہونے کے لیے مسجد کا ہونا شرط نہیں شہر اور قنار شہر میں پڑھ سکتے ہیں۔ (ہدایہ ص ۸۳ ج ۱۔ طحاوی علی مرتقی الفلاح ص ۲۹۳) مسئلہ :- نماز کے لیے جگہ کا وقف ہونا بھی ضروری نہیں۔ ذاتی مکان اور گریہ کے حجرہ وغیرہ میں بھی ادا ہو جاتی ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اذن عام ہو، یعنی سب مسلمانوں کو وہاں نماز پڑھنے کی اجازت ہو۔ (در مختار مع الشامی ص ۶۱ ج ۱ فتاویٰ رحیمیہ ص ۲۴۴ ج ۱ اول)۔

سوال :- نماز عیدین کا وجوب اور قضا تہ معنی کی وجہ | عیدین واجب

ہے یا نفل؟ اور اس کی قضا کیوں نہیں ہے حالانکہ وتر کی قضا ہے۔

جواب :- عید کی نماز واجب ہے اور اگر کسی شخص سے جماعت عیدین فوت ہو جائے تو پھر اس کی قضا نہیں ہے کیونکہ اس میں جماعت شرط ہے اور وتر میں جماعت شرط نہیں ہے اور اس میں تحدید وقت بھی نہیں ہے (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۲ ج ۵۔ بحوالہ رد المختار ص ۴۷ ج ۱، باب العیدین)۔

عیدین کی نماز کے بعد دعا | ہمارے حضرات اکابر مثلاً حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ اور حضرت

مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس سرہ اور دیگر اساتذہ کرام مثلاً حضرت مولانا مولوی محمد یعقوب نانوتوی قدس سرہ سابق صدر مدرس دارالعلوم دیوبند اور مولانا محمود حسن قدس سرہ وغیرہم کا یہی معمول رہا ہے کہ بعد نماز عیدین کے بھی تمام نمازوں کی طرح ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے تھے۔ اور احادیث سے بھی مطلقاً نمازوں کے بعد دعا مانگنا ثابت ہے، اس میں عیدین کی نماز بھی داخل ہے۔ لہذا راجح قول ہمارے نزدیک یہی ہے کہ دعا بعد نماز عیدین بھی مستحب ہے۔ اور دیگر احادیث سے سب نمازوں کے بعد دعا ہونا ثابت ہے۔ پس اس کو بھی اس پر محمول کیا جائے گا کیونکہ جب کلیتہً دعا کا مستحب ہونا نمازوں کے

بعد ثابت ہو گیا تو اب یہ ضروری نہیں ہے کہ ہر نماز کے بعد تبصریح وارد ہو۔  
 عام طور سے نمازوں کے بعد دعا مانگنا وارد ہوا ہے، لہذا عیدین کی نماز  
 کے بعد بھی دعا مانگنا مسنون و مستحب ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۱۸۸ و ۱۹۰ ج ۱)  
 حصن حصین میں وہ احادیث (دعا سے متعلق) مذکور ہیں اور ہمارے اکابر  
 کا یہی معمول رہا ہے۔ بندہ کے نزدیک جو علماء عیدین کی نماز کے بعد دعا مانگنے  
 کو بدعت یا غیر ثابت فرماتے ہیں وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ عموماً نمازوں کے بعد  
 دعا کا استحباب ثابت ہے، پھر عیدین کی نمازوں کو الگ کرنے کی کوئی وجہ  
 نہیں ہے وہ احادیث معروف و مشہور مشکوٰۃ شریف اور حصن حصین میں مذکور  
 ہیں، ان کے نقل کی ضرورت نہیں ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۲ ج ۱)

(نوٹ) قارئین کرام کے لیے یہ ایک خطبہ نقل کیا جا رہا ہے، اور  
 یہ کوئی ضروری نہیں ہے کہ اسی کو لازم و ضروری سمجھیں۔ البتہ اگر حجت  
 چاہے تو یہی خطبہ یا اسی جیسا کوئی بھی خطبہ پڑھ سکتے ہیں کہ جس میں  
 اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف اور آپ کے  
 صحابہؓ و خلفاء راشدینؓ و اہل بیت و غیرہ کا ذکر موجود ہو یا محرفعت قاضی

## خُطْبَةُ عِيدِ الْفِطْرِ

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَبِذِهِ الْحَمْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ  
 الْمُتَعَبِّدِ الْمُحْسِنِ الدَّيَّانِ ذِي الْفَضْلِ الْجُودِ وَالْإِحْسَانِ ذِي الْكُرَمِ وَالْمَغْفِرَةِ وَ  
 الْإِمْتِنَانِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَبِذِهِ الْحَمْدُ اللَّهُ أَكْبَرُ  
 اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَتَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الَّذِي  
 أَرْسَلَ حِينَ شَاءَ الْكَفَرُ فِي الْبِلَادِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ مَا لَمْ يَمْضِ  
 الْقَدَرُ أَوْ تَعاقَبَ السَّلَوَاتِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَبِذِهِ الْحَمْدُ اللَّهُ أَكْبَرُ  
 فَأَعْلَمُوا أَنَّ يَوْمَكُمْ هَذَا يَوْمُ عِيدٍ فِيهِ عَلَيْكُمْ فِيهِ عَوَائِدُ الْإِحْسَانِ وَرَجَاءُ نَيْلِ  
 الدَّرَجَاتِ وَالْعَفْوَ وَالْغُفْرَانِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَبِذِهِ الْحَمْدُ وَكَانَ  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُكُمْ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ  
 أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَبِذِهِ الْحَمْدُ وَكَانَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ  
 يَوْمَ عِيدِهِمْ يَعْنِي يَوْمَ فِطْرِهِمْ بِأَهْلِ بَيْتِهِمْ مَلَائِكَةُ فَقَالَ يَا مَلَائِكَتِي مَا جَزَاءُ  
 أَجْرِي وَفِي عَمَلِهِ قَالُوا رَبَّنَا جَزَاءُ أَنْ يُؤْتِيَ أَجْرَهُ قَالَ مَلَائِكَتِي عِيدِي وَ  
 إِمَائِي قَضُوا فَرِيضَتِي عَلَيْهِمْ ثُمَّ خَرَجُوا يَخْتَوُونَ إِلَى الدُّعَاءِ وَغَزَاتِي وَجَلَّالِي وَ  
 كَرَمِي وَغُلُوْبِي وَارْتِفَاعِ مَكَانِي لِأَجِبَتْهُمْ فَيَقُولُ ارْجِعُوا فِدْعَفْتُ لَكُمْ  
 وَبَدَلْتُ سَيِّئَاتِكُمْ حَسَنَاتٍ قَالَ فَيَرْجِعُونَ مَغْفُورًا رَحْمَةً اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ





فرمایا ہے کہ لوٹ ہاؤ تم تحقیق میں نے تم کو بخش دیا اور بدل نیا تمہاری برائیوں کو نیکیوں سے :۱۰ آنحضرت نے ارشاد فرمایا پس وہ نماز کے بعد بچتے ہوئے لوٹتے ہیں دیکھتی فی شعب الایمان اور صدقہ فطر کا مسئلہ تو پھر گزریا چکا ہے اس مسئلہ کے بارے میں ایک یہ کہ :

حدیث سوم :۱۱ آنحضرت نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس شخص نے رمضان کے روزے رکھے پھر اس کے بعد پچھ ملنے شوال کے رکھے تو اب جو گیا جیسا کہ ہمیشہ یعنی سال بھر روزے رکھے اسم

ف :۱۲ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک نیکی کے بدلے میں دس نیکیاں ملتی ہیں پس رمضان کے دنوں رکھنے سے دس ماہ کے روزوں کا ثواب مل چکا پھر روزے سے اور رکھتے تو جتنے روزہ کا ثواب مائے ہوگا :

خلاصہ مسئلہ یہ ہے :

حدیث چہارم :۱۳ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کے خطبہ میں تکبیر کا شریعت پر حکم کرتے تھے :۱۴ میں ابن ماجہ آیات مبارکہ :۱۵ اور ارشاد فرمایا حق تعالیٰ شانہ نے کہ بیشک نجات پائی اس شخص نے جس نے زکوٰۃ دی یعنی صدقہ فطر ادا کیا، پھر اس کا نام بیا یعنی تکبیر پڑھی، پھر نماز پڑھی۔ و بعد بن حمید ابو ابن النضر نے حضرت ابو سعید خدری سے زکوٰۃ سے مراد صدقہ فطر اور فقہان نے عید پر لوہا نفل کیا ہے اگذا فی الحدیث الثور اور حضرت غزافہ سلمہ نے فرمایا ہے کہ ان تفسیر بارگاہ سرسبز سے ملتا ہے میں تکبیر کہنا مراد لے لیا جود سے تو بعد میں ہے :۱۶

اضافہ :۱۷ اہل بیت اور حضرت انس نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے اور من والی مدینہ کے لیے دو دن تھے جن میں وہ کھیل کود کیا کرتے تھے، پس آپ نے دریافت فرمایا یہ دو دن کیا ہیں انہوں نے عرض کیا کہ ان میں ہم کھیل کود کیا کرتے تھے زمانہ بائیت میں :۱۸ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم کو اللہ نے نفع دو دنوں کے بدلے دیا ان سے اچھے دو دن عطا فرمائے ہیں۔ بقر عید کا دن اور عید کا دن :۱۹ اور اہل بیت اور ارشاد فرمایا رسول اللہ نے کہ جب عید کا دن ہوتا ہے تو فرشتے راستے کے دو دروازوں پر بیٹھ جاتے ہیں :۲۰ پس پکارتے ہیں کہ اے مسلمانو! کہ گروہ چلو رب کریم کی طرف جو احسان کرنا ہے جلالی کے ساتھ پھر اس پر نسبت ثواب دیتا ہے :۲۱ یعنی خود ہی تو فرشتے جہالت دیتا ہے پھر خود ہی ثواب عنایت کرتا ہے اور تحقیق تم کو قیام کیل کا حکم دیا گیا پس تمہ نے قیام کیا اور تم کو روزے رکھنے کا حکم دیا گیا پس تم نے روزے رکھے اور اپنے پروردگار کی اطاعت کی پس تم انعام حاصل کرو پھر جب نماز پڑھ چکے ہیں تو سناری پکارتا ہے :۲۲ اکاد ہو جاؤ بے شک تمہارے رب نے تم کو بخش دیا پس تو تم اپنے گھروں کی طرف کامیاب ہو کر میں وہ یوم المبارک ہے اور اس دن کا نام آسمان میں یوم المبارک اور انعام کا دن رکھا جاتا ہے :۲۳

۱۴ میں ابن ماجہ







مگر ایسی صاحب نصاب ہوا اور، پھر بھی قرآنی نہیں کی میں تو ہماری عید گاہ میں نہ آؤں کہ اس قدر دھڑکی ہے قرآنی نہ کرنے والے کے واسطے ۱۱۔ عین ترفیب عن الی نکر مرزوماضی التعمیم و موثق و بعد الشہد و ہومع ذلک مرفوع علیاً حدیث چہارم ۱۰۔ اور حضرت ابن عمرؓ نے ارشاد فرمایا ہے کہ قرآنی بقرعید سے داخلن بعد تک بھی جائز حدیث پنجم ۱۰۔ اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے بھی اسی طرح روایت ہے۔ (۱۱)

آیت مبارکہ :- اور جن قتالی شاذ نے ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ کے پاس مرنے کا گوشت پھینتا ہے اور نہ  
 ان کا خون ولیکن اُس کے پاس تمہارا تقویٰ پھینتا ہے۔ اسی طرح ان جانوروں کو تمہارا دیرِ حکم کر دیا جاتا ہے۔ تم اس  
 بات پر اللہ کی تعریف بیان کیا کرو کہ اُس نے قبر کو قربانی وغیرہ کی توفیق دی اور اسے محمد (ا) خاص و انوں کو نحو شفیہی  
 شاد بھیجے۔

اصافہ :- اللہ ہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا اسے غافلہ اپنی قربانی کی طرف آنے  
پس اس کے پاس حاضر ہو گئیں کہ تیرے لیے دُعا کا حوض ہے کہ اس کے خون سے جو اہل قطرہ پئے اس کے  
برے تیرے گزشتہ گناہ بخش دیتے ہاویں۔ حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا اسے رسول خدا کیا یہ بات  
خاص ہم اہل بیت کے واسطے ہے یا ہمارے اور سب مسلمانوں کے واسطے ہے؟ میں نے شبہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ  
فہمکہ وہاں کوئی غیر عزم نہ ہو تو عورت کو بھی قربانی کے پاس کھڑا ہونا مستحب ہے اللہ اگر وہاں غیر عزم  
جو تو پھر پتہ نہ رہی ہے۔

اب، اور ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس شخص نے قربانی کی۔ دل کی خوشی کے ساتھ شلپ شواب کے یہود قربانی اُس کے واسطے دوزخ کی آگ سے آزاد ہوگی۔  
(خطبات الاحکام) (میں ترفیب عن کبیر الطبرانی)

دوسرا خطبہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنُؤْمِنُ  
بِهِ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ : وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا  
وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا ضَلَالَ لَهُ  
وَمَنْ يَضِلَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ : وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

وَحَدَّثَنَا لَا شَرِيكَ لَهُ : وَنَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ : إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ  
يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ  
وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى  
أٰلِ مُحَمَّدٍ بَعْدِي مَنْ صَلَّى وَصَامَ : وَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ  
وَعَلَى أٰلِ مُحَمَّدٍ بَعْدِي مَنْ قَعَدَ وَقَامَ : وَصَلِّ عَلَى اللَّهِ  
عَلَيْهِ وَعَلَى جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَالْمَلَائِكَةِ  
الْمُقَرَّبِينَ وَالْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ خُصُوصًا عَلَى خَيْرِ  
الْبَشَرِ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ بِالتَّحْقِيقِ : أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِي بَكْرٍ  
إِلَ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : وَعَلَى مُزَيْنِ الْمَنَاصِبِ  
وَالْمُحَرَّابِ : أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : وَعَلَى كَامِلِ الْحَيَاءِ وَالْإِيمَانِ  
أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
وَعَلَى مُظْهِرِ الْعَجَائِبِ وَالْغَرَائِبِ : أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ  
بْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ : وَعَلَى الْإِيمَانِيِّنَ الْهَامَيْنِ  
السَّعِيدَيْنِ الشَّهِيدَيْنِ : أَبِي مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ  
الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا : وَعَلَى أُمَّهِمَا سَيِّدَةِ النِّسَاءِ



فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَعَلَى عَمِّهِ الْمَكْرُمَيْنِ  
 بَيْنَ النَّاسِ: أَبِي عُمَارَةَ الْحَمَزَةَ وَأَبِي الْفَضْلِ الْعَبَّاسِ  
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَعَلَى السِّتَةِ الْبَاقِيَةِ مِنَ الْعَشْرَةِ الْمُبَشَّرَةِ  
 وَسَائِرِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ: وَالتَّابِعِينَ الْأَبْرَارِ الْأَخْيَارِ  
 إِلَى يَوْمِ الْقَرَارِ: رَضَوَانُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ:  
 اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
 وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ: إِنَّكَ سَمِيعٌ مُجِيبُ الدَّعَوَاتِ  
 اللَّهُمَّ أَيِّدِ الْمُسْلِمِينَ بِالْإِمَامِ الْعَادِلِ وَالْخَيْرِ وَالطَّاعِ  
 وَاتَّبِعْ سُنَنَ سَيِّدِ الْمَوْجُودَاتِ: اللَّهُمَّ انصُرْ مَنْ  
 نَصَرَدِينِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجْعَلْنَا مِنْهُمْ  
 وَاخْذُلْ مَنْ خَذَلَ دِينِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَلَا تَجْعَلْنَا مِنْهُمْ: عِبَادَ اللَّهِ: رَحِمَكُمُ اللَّهُ: إِنَّ اللَّهَ  
 يَا مُرْكُم بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِتِّاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى  
 عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ: يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ:  
 أَذْكُرُ وَاللَّهُ بِذِكْرِكُمْ وَادْعَاؤِهِ يَسْتَجِيبُ لَكُمْ وَلِذِكْرِ اللَّهِ  
 تَعَالَى أَعْلَى وَأَوْلَى وَأَعَزُّ وَأَجَلُّ وَأَتَمُّ وَأَهَمُّ وَأَكْبَرُ  
 (خطب شهید از مہتمم)

**خطبہ کے بعد دعا ثابت نہیں** | عیدین کی نمازوں کے بعد دعا مانگنا تو مثل تمام نمازوں کے مسنون و مستحب ہے، مگر خطبہ کے بعد دعا مانگنا ثابت اور جائز نہیں ہے۔

خطبہ کے بعد دعا مانگنا وارد نہیں ہے، نہ خصوصاً نہ عموماً۔ خطبہ کے بعد پھر دعا نہیں ہے، خطبہ کے بعد دعا کے محمول کو چھوڑ دینا چاہیے، صرف نماز (عیدین) کے بعد دعا کریں جو ثابت ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۳ و ص ۲۱۹ و ص ۱۲۵ و ص ۲۱۳ جلد ۲۵)۔

دعا کا مستحب ہونا نماز عیدین کے بعد ثابت ہے اور خطبہ کے بعد دعا ثابت نہیں ہے۔ پس معلوم ہوا کہ اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عیدین کے بعد دعا کرنے میں ہے، اس کے چھوڑنے میں نہیں اور خطبہ کے بعد اتباع سنت دعا نہ کرنے میں ہے۔ باقی ترک کرنا ایسے امور مستحبہ کا ظاہر ہے لائق ملامت نہیں ہے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۲۹ ج ۳)۔

(یعنی اگر عیدین کی نماز کے بعد کسی نے دعا نہ کی تو ملامت کا مستحق نہیں ہے، لیکن خطبہ کے بعد دعا نہ کرے۔ محذرت قاسمی رحمہ اللہ)

**عیدین کی نماز کے بعد مصافحہ و معانقہ** | سوال :- (۱) عیدین کی نماز کے بعد مصافحہ

کرنا جیسا کہ آج کل رواج ہے، جائز ہے یا ناجائز؟ اگر ناجائز ہے تو عوام الناس کو اس سے روکنا ضروری ہے یا نہیں؟

(۲) اس میں ممانعت کیسی اور کس درجہ کی ہے؟

(۳) یہ ممانعت کیا نماز ادا کرنے کے فوراً بعد کے لیے ہے یا عید کا پورا دن

اس میں داخل ہے؟

(۴) کیا معانقہ تو اس میں شامل نہیں ہے؟

**جواب :-** (۱) یہ طریقہ اختیار کرنا بدعت و مکروہ ہے۔

(۲) یہ ممانعت فوراً نماز کے بعد کے لیے ہے، کیونکہ یہ فعل شارع علیہ السلام (آپ) سے ثابت نہیں۔

(۳) معانقہ بھی اس میں شامل ہے، یعنی نماز کے بعد فوراً معانقہ بھی جائز نہیں، (باقی رہا عیدین کے دن ملاقات کے وقت مصافحہ و معانقہ رہا تھ لمانا اور گلے ملنا، درست ہے۔ بدعت یا کسی گناہ کا ارتکاب کسی مصلحت کے پیش نظر ہرگز جائز نہیں۔ البتہ دوسروں کو منع کرنا اس وقت ضروری ہے جب کہ قبول کرنے کی امید ہو، ورنہ نہی عن المنکر ضروری نہیں، غرضیکہ خود نماز کے بعد کسی سے معانقہ و مصافحہ نہ کرے، ہاں اگر کسی سے ملاقات ہی نماز کے بعد ہوئی ہو تو اس سے جائز ہے مگر بدعت کے مشابہت کی تائید ہونے کی وجہ سے اس سے بچنا چاہیے۔ (احسن الفتاویٰ ص ۲۵۴ ج ۱)

قاعدہ کلیہ ہے کہ عبادات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کیفیت اور ہیئت معین فرمادی ہے اس میں تغیر و تبدل جائز نہیں ہے اور مصافحہ چونکہ سنت ہے اس لیے عبادات میں تو حسب قاعدہ مذکورہ اس میں ہیئت و کیفیت منقولہ سے تجاوز جائز نہ ہوگا اور شارع علیہ السلام سے صرف اول ملاقات کے وقت بالاجماع یا رخصت کے وقت بھی علی الاختلاف منقول ہے، پس اب اس کے لیے ان دو وقتوں کے سوا اور کوئی محل و موقع تجویز کرنا تغیر عبادات کرنا ہے جو ممنوع ہے، لہذا مصافحہ بعد عیدین یا بعد نماز پنجگانہ مکروہ اور بدعت ہے۔ شامی ص ۳۲۶ ج ۵، باب الاستبصار میں اس کی تصریح موجود ہے۔ (امداد الفتاویٰ ص ۱۶ ج ۱)۔

**عیدین کے دن خوشی کا اظہار کرنا** | اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں

کہ بقر عید کے دن جب میرے پاس حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو انصار کی دُور لڑکیاں وہ اشعار گارہی تھیں جو انصار نے بغاث کی جنگ



کے متعلق کہے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت منہ پر کپڑا ڈالے ہوئے (لیٹے) تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان لڑکیوں کو دھڑکایا (منع فرمایا)۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا چہرہ مبارک کھولا اور فرمایا: ”ابو بکر! انھیں چھوڑ دو (کچھ نہ کہو) کیونکہ یہ عید ہے یعنی خوشی کے دن ہیں“ (بخاری و مسلم)

**دَف بجانے کا مسئلہ** | دَف (ڈھول) کے بارے میں علماء کے دو قول ہیں۔ ایک قول تو یہ ہے کہ دَف

بجانا مطلقاً مباح ہے یعنی کسی بھی وقت اور کسی بھی موقع پر بجایا جاسکتا ہے، اس کے برخلاف دوسرا قول یہ ہے کہ مطلقاً حرام ہے۔ اس سلسلہ میں صحیح مسئلہ یہ ہے کہ بعض مواقع پر مثلاً نکاح، ولیمہ یا اسی قسم کی دوسری تقریبات میں، کہ جو انھیں دونوں کے حکم میں ہوں، نیز عیدین میں دَف بجانا مباح ہے۔ پھر علماء نے دَف میں فرق کیا ہے یعنی اگر دَف جہاں نجد دار ہے تو اس کا بجانا مکروہ ہے، اور اگر جہاں نجد دار نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ اگرچہ غیر جہاں نجد دار کے بارے میں بھی بعض علماء نے اختلاف کیا ہے۔

بہر حال لڑکیاں جو اشعار گارہی تھیں وہ فواحش اور حسن و عشق کے اُن مضامین کے حامل نہیں تھے جن کا پڑھنا معیوب اور ممنوع ہے بلکہ وہ اشعار جنگ و جدل کے کارناموں، معرکہ آرائیوں کی پرشجاعت داستانوں اور میدان جنگ کی گرم کہانیوں پر مشتمل تھے، جن کے پڑھنے سے اشاعتِ دین میں مدد ملتی تھی، ورنہ ان بچیوں کی کیا مجال تھی کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی موجودگی میں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو وہ بُرے اور معیوب اشعار گانے کی جرات بھی کرتیں۔ نیز ان لڑکیوں کا پیشہ گانا بجانا یا شعر و شاعری نہیں تھا کہ کوئی اچھا گاتی ہو اور گانے بجانے کے فن میں مشہور ہوں یا یہ کہ وہ اپنے اشعار کے ذریعہ خیالاتِ فاحشہ اور خواہشاتِ نفسانی کے ہیجان اور اشتیاق کا سبب بنتی ہوں جو فتنہ و فساد کا باعث ہوتا بلکہ وہ بالکل اسی انداز میں اشعار پڑھ رہی تھیں

جیسا کہ بعض شریف زادیاں اپنے گھروں میں پاکیزہ خیالات کے حامل اشعار گنگنا یا کرتی ہیں۔

اس سلسلہ میں اتنی بات ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ یہاں جس غنّاء اور نغمہ و سرور کے بارہ میں بحث کی جا رہی ہے اور جو حرمت اور اباحت کا محل اختلاف ہے وہ اس قسم کا غنّاء ہے جسے گویے اور گلوکار بطور فن اور پیشہ اختیار کیے ہوئے ہیں، چنانچہ وہ صرف لوگوں کی طبیعتوں میں انتشار و تمیجان اور کیف و نشاط پیدا کرنے کے لیے ایسے اشعار گاتے ہیں جو محض محرمات کے ذکر پر مشتمل ہوتے ہیں!۔ ہاں وہ غنّاء مباح ہے جو ایسے پاکیزہ اشعار پر مشتمل ہو جن سے قلوب روحانی استنباط محسوس کریں اور جو محرمات و مکروہات کے ذکر پر مشتمل نہ ہوں، مثلاً خدا کی حمد، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت، حبیبین شریفین یا دوسری مقدس چیزوں کی منقبت، خوشی و مسرت کے اظہار اور اسی قسم کے دوسرے مضامین کے حامل اشعار ترنم کے ساتھ پڑھنا، یہ ناجائز نہیں ہے بلکہ ایک حد تک یہ مستحب ہے کیونکہ یہ نیک یا مقصد اعمال کے لیے موجب نشاط ہے۔ (مظاہر حق ص ۲۸۳ ج ۲)

(خلاصہ کلام۔ اس حدیث شریف سے صرف اس قدر ثابت ہوا کہ عید کے روز یا ایسے کسی موقع پر جہاں خوشی منانی مباح ہے شریعت کے حدود کے اندر رہتے ہوئے کچھ اشعار پڑھ لینا، یا اور کسی جائز قسم سے اظہار مسرت کرنا جس میں غیر قوم سے مشابہت نہ ہو مباح ہے محمد رفعت قاسمی عفا اللہ عنہ)۔

**سوال :-** آج کل جو عید کے روز بالخصوص عید کی نماز عید مبارک کہنا کے بعد ”عید مبارک“ کہنے کا عام رواج ہے۔ کیا شریعت میں اس کی کوئی اصل ہے، اس میں کوئی قباحت تو نہیں؟

**جواب :-** شریعت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں اور عوام میں اس کا التزام

ہونے لگا ہے، اس لیے مکروہ ہے۔ اور اس کو ثواب بھی سمجھا جاتا ہو تو شریعت میں زیادتی اور بدعت ہونے کی وجہ سے سخت گناہ ہے۔

حضرات فقہاء رحمۃ اللہ علیہ نے یوم عید کی سنتوں اور مستحبات کی تفصیل بیان فرمائی ہے، اگر ”عید مبارک“ کہنا مستحب ہوتا تو اسے بھی ضرور ذکر فرما دیتے، اور اگر یہ کہنا مستحب ہوتا تو علماء و صلحاء کا اس پر عمل ہوتا، حالانکہ ایسا نہیں، صرف عوام میں یہ رسم ہے۔ اگر واقعہ حدیث سے استحباب کا ثبوت مل جائے تو صورت تطبیق یہ ہے کہ مطلقاً دعاء برکت مستحب ہے اور الفاظ مخصوصہ کا التزام بدعت ہے، مثلاً مزاج پر سی کے لیے مختلف الفاظ استعمال ہوتے ہیں۔ ”خیریت ہے، مزاج بخیر ہیں“ وغیرہ۔ یاد غائیہ کلمات و سلامت رہو، اللہ تعالیٰ اپنی رضا رعنائیت فرمائیں، حفاظت فرمائیں“ وغیرہ مختلف طور پر استعمال ہوتے ہیں۔ اسی طرح عید کے روز دعاء کو مقصود سمجھ کر کچھ کہہ دیا جائے مثلاً اللہ تعالیٰ عید کی برکتیں عطا فرمائیں، مبارک فرمائیں، برکت دیں، وغیرہ تو اس میں کوئی قباحت نہیں۔ ہمیشہ ہر موقع پر لفظ ”عید مبارک“ ہی کا استعمال اس کی دلیل ہے کہ ان الفاظ ہی کو مقصود سمجھا جانے لگا ہے، لہذا یہ دین میں زیادتی ہونے کی وجہ سے مکروہ اور بدعت ہے (حسن ساری ص ۳۸۴ جلد اول)۔

(عید کی مبارک باد دنیا اور کہنا جائز تو ہے لیکن ہمیشہ ایک ہی الفاظ کا استعمال نہیں کرنا چاہیے، تاکہ عوام اس لفظ کو سنت یا ضروری نہ سمجھنے لگیں۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

عیدین میں خوشی کا ظاہر کرنا اور زیادہ خیرات کرنا بھی مستحب ہے، اور مبارک باد دنیا بھی مستحب ہے، اس طرح سے کہ اللہ تعالیٰ ہم لوگوں سے اور تم لوگوں سے اسے (عیدین کو) قبول فرمائے۔ اس مبارک بادی کا انکار نہیں کیا جاتا ہے کیونکہ صاحب حلیہ نے صحیح سندوں کے ساتھ اس سلسلہ کے



بہت سے آثار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے نقل کیے ہیں۔ البتہ محیط نامی کتاب میں مذکور ہے کہ نماز عید کے بعد مصافحہ کرنا ہر حال میں مکروہ ہے، کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ایسا ثابت نہیں ہے، بلکہ یہ را فضیوں کا طریقہ ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز عید کے بعد معانقہ کرنے کا ہندوستان میں جو رواج ہے وہ دراصل مکروہ ہے۔ (درمختار ص ۸۸ ج ۱)۔

عید کے دن ایک دوسرے کو مبارک باد دینا جائز ہے۔ تقبّل اللہ منّا ومنتکم۔ اور آپ کو عید مبارک ہو وغیرہ الفاظ کہے۔ (درمختار مع الشامی ص ۷۷ ج ۱۔ فتاویٰ رحیمیہ ص ۲۸ ج ۱)۔

**قربانی کس پر واجب ہے؟** قربانی ہر مسلمان پر واجب ہے جو عاقل، بالغ اور مقیم ہو، اور اس کی ملکیت میں ساڑھے باون تولے چاندی یا اس کی قیمت کا مال ہو، اور اس کی ضرورت اصلہ سے زائد ہو، اور یہ مال خواہ سونا چاندی یا اس کے زیورات ہوں، یا مال تجارت ہو یا ضرورت (حاجت) سے زائد گھریلو سامان ہو، یا رہائش کے مکان سے زائد مکانات اور جائدادیں وغیرہ ہوں۔ قربانی کے لیے اس مال پر سال بھر کا گذرنا بھی شرط نہیں ہے۔ اور نہ اس کا تجارتی ہونا شرط ہے۔

اگر کوئی شخص قربانی کے تین دنوں میں سے آخری دن بھی کسی صورت سے مال کا مالک ہو جائے تو اس پر بھی قربانی واجب ہے۔ بچہ اور مجنون (پاگل) کی ملکیت میں اگر اتنا مال ہو تو بھی ان دونوں پر یا ان کی طرف سے ان کے ولی پر قربانی واجب نہیں۔

اگر کوئی شخص شرعی قاعدہ کے مطابق مسافر ہو یعنی قربانی کے دنوں میں اپنے وطن سے اڑتالیس میل یا اس سے زائد کی دوری میں گزریں تو اس پر بھی قربانی واجب نہیں، اگر قربانی کے دنوں میں (یعنی دس، گیارہ، بارہ) بارہویں ذی الحجہ کو سورج غروب ہونے سے پہلے اپنے گھر آگیا، اور وہ صاحب حیثیت

لوگوں میں سے ہے تو اس پر قربانی واجب ہوگی، اور اگر کوئی شخص ایسا ہے جو صاحب حیثیت نہیں یعنی مذکورہ بالا نصاب نہیں ہے تو شرعاً اس پر قربانی واجب نہیں۔ لیکن اگر اس نے قربانی کے دنوں میں قربانی کی نیت سے کوئی جانور خرید لیا تو اسی جانور کی قربانی اس پر واجب ہو جاتی ہے، کیونکہ غریب آدمی کے لیے قربانی کی نیت سے کوئی جانور خریدنا نذر کے حکم میں ہو جاتا ہے جس کا پورا کرنا بندہ کو واجب (ضروری) ہو جاتا ہے۔

اور ضرورتِ اصلیہ سے وہ ضرورت مراد ہے جو جان یا آبرو سے متعلق ہو، یعنی اس کے پورا نہ ہونے سے جان یا عزت و آبرو جانے کا اندیشہ ہو۔ مثلاً کھانا پینا، کپڑے پہننا، اور رہنے کا مکان، اہل صنعت و حرفت کے لیے اس کے پیشہ کے اوزار، باقی بڑی بڑی دگمیں، بڑے بڑے فرش، شامیانے، ریڈیو، ٹیپ ریکارڈ اور ٹیلی ویژن، وی سی آر وغیرہ اسبابِ ضروریہ میں داخل نہیں ہیں، اس لیے ان کے مالک پر قربانی واجب ہوگی، جب کہ ان کی قیمتیں نصاب تک پہنچ جائیں۔

جس طرح مردوں پر قربانی واجب ہے اسی طرح عورتوں کے ذمہ بھی قربانی واجب ہے، بشرطہ کہ ان کے پاس ذاتی زیورات ہوں، یا اثاثہ مال یا جائیداد ہو، جو نصاب کے برابر ہو۔ قربانی صرف اپنی طرف سے واجب ہے، اولاد کی طرف سے واجب نہیں۔ کسی اور عزیز و اقارب کی طرف سے بھی واجب نہیں، مثلاً کسی کی دس اولاد ہیں اور سب ایک ساتھ رہتے ہیں، باپ کی زندگی میں صرف باپ پر قربانی واجب ہوگی، یعنی اپنے نام سے وہ قربانی کرے، اور اگر بیوی صاحب حیثیت (صاحب نصاب) ہے تو اس کو بھی اپنی طرف سے قربانی کرنا واجب ہے۔ شوہر کی قربانی بیوی کی طرف سے یا بیوی کی قربانی شوہر کی طرف سے کافی نہیں ہوگی، ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ قربانی کرنا ضروری ہے۔ بعض لوگ ایسا کرتے ہیں کہ کسی سال اپنے نام سے قربانی کر لیتے ہیں اور کسی

سال اپنی بیوی کی طرف سے، یعنی ہر سال نام بدلتے رہتے ہیں، یہ جائز نہیں۔ اگر صاحب نصاب ہے تو اس کو اپنی طرف سے قربانی کرنا ضروری ہے۔ اگر اپنے نام سے نہیں کی، کسی دوسرے کے نام سے کر لی تو اس کے ذمہ وجوب باقی رہ جائیگا دوسروں کے نام سے کرنے میں خود اس کا واجب ادا نہ ہوگا۔

اگر باپ کی وفات ہو چکی اور اولاد ایک ساتھ رہ کر کاروبار کرتی ہیں تو اگر ان کا مال مشترکہ یا جائداد تقسیم کرنے کے بعد ہر ایک صاحب نصاب ہو جاتا ہے تو ہر ایک بالغ اولاد کو اپنے اپنے نام سے قربانی کرنا ضروری ہے۔ اگر کسی ایک بھائی کی طرف سے قربانی کی تو بقیہ بھائیوں کے ذمہ وجوب باقی رہ جائے گا۔ اگر ماں، باپ پر قربانی واجب تھی اور وہ نہ کر سکے تو انھیں وصیت کرنا ضروری ہے۔ اگر وصیت کر کے انتقال کیا تو ان کی طرف سے ان کے مال میں سے قربانی کرنا ضروری ہے۔ اور اگر وصیت نہیں کی ہے تو ان کی طرف سے واجب نہیں، اگر کوئی شخص ان کی طرف سے قربانی کر دے تو یہ قربانی نفل ہوگی، اس کا واجب ساقط نہ ہوگا، صرف اس نفل قربانی کا ثواب ان کو پہنچ سکتا ہے۔ (تاریخ قربانی از ص ۳۳ تا ۳۴)۔

**مشترکہ تاجروں کے لیے حکم** | جب چار بھائیوں کا مال مشترک ہے تو وہ چاروں برابر کے حصہ دار ہیں اور قربانی اس شخص پر واجب ہے جس کے پاس حاجات ضروریہ سے فارغ بقدر نصاب مال موجود ہو۔ پس اگر ان چاروں کا مال مشترک اس قدر قیمت رکھتا ہو کہ قرض ادا کرنے کے بعد ہر ایک کا حصہ بقدر نصاب ہو جائے تو ان میں سے بالغوں پر قربانی فرض ہوگی، نابالغ پر نہیں۔ اور جن پر فرض ہوگی ان میں سے ہر ایک پر ایک بکرا یا گائے، بیل، بھینس، کٹر اور اونٹ یا اونٹنی کا ساتواں حصہ کرنا ضروری ہوگا۔

مال مشترک میں سے ایک بکرا کر دینا کافی نہیں۔ بکرا قربانی کی نیت سے

کاملاً جائز نہیں ہے اگر کسی نے اپنی جائداد تقسیم کر دی ہے تو ہر ایک صاحب نصاب پر قربانی واجب ہے۔



دو شخصوں کی طرف سے کیا جائے تو خواہ فرض قربانی ادا کرنا مقصود ہو یا نفلی ادا جائے ہے اور وہ قربانی نہ ہوگی۔ (کیونکہ بکرا، سینڈھا، دنبہ، نر و مادہ میں صرف ایک ہی حصہ ہوتا ہے)۔

اولاد یا بیوی اگر خود صاحب نصاب ہوں تو خود ان پر قربانی کرنا واجب ہوگی اور اگر وہ صاحب نصاب نہ ہوں تو شوہر اور والد پر ان کی طرف سے قربانی کرنا ضروری نہیں۔ (کفایت المفتی ص ۱۷۶ ج ۸)۔

**ایک شخص پر کتنی قربانی واجب ہے؟** | صاحب نصاب

قربانی واجب ہوتی ہے، رو نہیں ہوتیں خواہ وہ کتنا ہی مالدار کیوں نہ ہو۔ ایک شخص کی ملک میں کتنے ہی نصاب جمع ہو جائیں، اس پر ایک ہی قربانی واجب ہوگی۔ (کفایت المفتی ص ۱۷۶ ج ۸)۔

**قرض لے کر قربانی کرنا** | مسئلہ:۔ قرض لے کر قربانی کرنا بہتر نہیں ہے جب کہ واجب نہیں ہے۔ (کفایت المفتی

ص ۹۷ ج ۹)۔ مسئلہ:۔ اگر کوئی چیز ضرورت سے زائد فروخت کر کے قربانی کر سکے تو واجب ہوگی، ورنہ نہیں۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۵۳ ج ۱۳)۔

مسئلہ:۔ قرض دار لوگ اگر قربانی ان کے مال کو محیط ہو، قربانی نہ کریں، لیکن اگر کر لیں گے تو قربانی ہو جائے گی۔ (کفایت المفتی ص ۲۰۷ ج ۸)۔

(کیونکہ بعض حضرات یہ سمجھتے ہیں کہ قرض لے کر قربانی جائز نہیں، اور ثواب نہیں ملتا، یہ غلط ہے۔ ثواب ضرور ملتا ہے۔ یہ بات

الگ ہے کہ قرض لے کر قربانی کرنا بہتر نہیں ہے۔ جہاں تک ہو سکے قرض سے بچنا چاہیے۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

مسئلہ:۔ جو شخص مقرض ہو، اس کو قرض ادا کرنے کی فکر کرنی چاہیے، قربانی نہ کرے، لیکن اگر کر لی تو ثواب ہوگا۔ (امداد المفتین ص ۹۶ ج ۹)۔

مسئلہ :- طالب علم پر نفلی قربانی سے بہتر دینی کتابیں خریدنا ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۳۳۴ ج ۴)۔

مَرْنِے وَلَے کِی طَرَف سے قَرْبَانِی

وَعَنْ حَنْشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا يُضْحِي بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا؟ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي أَنْ أُضْحِيَ عَنْهُ فَإِنَّا أُضْحِي عَنْهُ۔

حضرت حنش رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو دو دنبے قربانی کرتے دیکھا تو میں نے ان سے عرض کیا کہ یہ کیا ہے (یعنی آپ بجائے ایک کے دو کی قربانی کیوں کرتے ہیں؟) انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی تھی کہ (آپ کے وصال کے بعد) اُن کی طرف سے قربانی کیا کروں۔ تو ایک قربانی میں آپ کی جانب سے کرتا ہوں۔ (ابوداؤد، ترمذی)

تشریح :- حضرت علی رضی اللہ عنہ ایک دنبہ کی قربانی تو اپنی طرف سے کرتے ہوں گے اور ایک دنبہ کی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے۔ اور بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ ہمیشہ کا معمول تھا کہ وہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہر سال قربانی کرتے تھے۔ (مظاہر حق ص ۳۰۳ ج ۱۲)۔

مُردہ کی طَرَف سے قَرْبَانِی کا مَطْلَب

سُوال :- متوفی کی طرف سے قربانی کرنے کا کیا مطلب ہے؟ آیا اپنی طرف سے ایک حصہ قربانی کر کے اس میت کو ثواب پہنچا دے، یا مثل دیگر شرکاء بر زندہ کے اس کا نام حصہ پر قرار دیکر قربانی کرے؟۔

جواب :- دونوں طرح درست ہے۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۳۳ ج ۲)۔

مسئلہ :- مردہ کی طرف سے قربانی کرنا جائز ہے اور مردے کو ثواب ملے گا۔ (کفایت المفتی ص ۲۰ ج ۸)۔

کتنوں کو ثواب پہنچ سکتا ہے؟ | جو قربانی دوسرے کی طرف سے تبرعاً کی جائے

چونکہ وہ ملک قربانی کرنے والے کی ہوتا ہے اور صرف دوسرے کو ثواب پہنچتا ہے۔ اس لیے ایک حصہ کئی طرف بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ مسلم شریف میں ہے کہ اپنی طرف سے ایک حصہ قربانی کر کے متعدد کو ثواب پہنچانا جائز ہے بس یہ بھی ویسا ہی ہے۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۷ ج ۳)

ایصالِ ثواب کے لیے ضروری نہیں کہ گائے رٹے جانور میں سات آدمیوں کو ایصالِ ثواب کیا جائے جتنے آدمیوں کو ثواب پہنچانا منظور ہو ثواب بخش سکتے ہیں۔ سات آدمی قربانی کے جواز کے لیے شرط ہیں۔ (کفایت المفتی ص ۲۰ ج ۸)

نوٹ :- قربانی میں تبرع کی (اپنی طرف سے قربانی کرنے کی) قید سے وہ صورت نکل گئی کہ میت نے اپنے مال سے قربانی کرنے کی وصیت کی ہو تو اس صورت میں ایک حصہ ایک ہی کی طرف سے ہوگا۔ (محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

میت کے لیے صدقہ افضل ہے یا قربانی؟ | مسئلہ :- قربانی کے دنوں میں

میت کے ایصالِ ثواب کے لیے پیسہ وغیرہ صدقہ کرنے سے قربانی کرنا افضل ہے اور اس کا ثواب میت کو پہنچانا افضل ہے۔ کیونکہ صدقہ خیرات میں فقط مال کا ادا کرنا ہے اور قربانی میں مال کا ادا کرنا بھی اور فدا کرنا بھی یعنی دو مقصد پائے جاتے ہیں۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۸۷ ج ۲)۔

سوال :- صاحبِ نصاب کا مردہ کی طرف سے قربانی کرنا

زید صاحب



نصاب ہے، اس نے جانور خرید کر قربانی مردہ کے نام سے کی تو اس کی واجب قربانی ساقط ہو جائے گی یا نہیں؟

جواب: جس شخص نے اپنے مال سے میت کی جانب سے قربانی کی ہے اگر اس پر بھی قربانی واجب تھی تو یہ قربانی اس کی طرف سے ہو جائے گی اور میت کو قربانی کا ثواب نہ ملے گا، اور اگر اس پر قربانی واجب نہ تھی یا اپنی قربانی جدا کر چکا تھا تو میت کی طرف سے قربانی درست ہو جائے گی یعنی مردہ کو قربانی کا ثواب مل جائے گا۔ (کفایت المفتی ص ۲۰۵ ج ۸)۔

**بھول کر ایک دوسرے کی قربانی کرنا** | دو شخصوں نے دو بکریوں کو

اور بھول کر ایک نے دوسرے کی بکری کو ذبح کر ڈالا تو دونوں کی قربانیاں درست ہوں گی اور کسی پر بدلہ دینا واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ:۔ اگر کسی نے کسی کی بکری (قربانی کے جانور) کو غصب کر کے قربان کر ڈالا تو قربانی ادا ہوگئی لیکن مالک کو اس بکری کی قیمت دینا واجب ہوگا۔

مسئلہ:۔ امانت اور بیعاعت (یعنی کسی نے تجارت کرنے کے لیے رقم دی ہے، اپنا بھی حصہ رکھا ہے، اس رقم سے قربانی جائز نہیں) شرکت میں یعنی پال پر دیے ہوئے جانور کی۔ اور عاریت یعنی ادھار لیے ہوئے جانور، اور بیوی کو شوہر کا جانور اور شوہر کو بیوی کا جانور اور رہن (گروہی) کی بکری کو قربانی کرنا درست نہیں کیونکہ وہ غیر کی ملک میں ہے۔ (خلاصۃ المسائل ص ۱۱۱)۔

**قربانی میں شرکت کا طریقہ** | قربانی کا جانور خواہ پہلے سے متعین کر لیا جائے خواہ آیام قربانی میں خرید لیا جائے

دونوں صورتیں (جائز) برابر ہیں، لیکن اگر متعین کرنے والا یا نہ نیت قربانی خریدنے والا صاحب نصاب نہیں تو اس پر اسی جانور کی قربانی کرنا واجب ہو جاتا ہے، اور اگر صاحب نصاب ہے اور قربانی کے دنوں سے پہلے اس نے جانور خریدا

اور اُسے بطور نذر قربانی کے لیے متعین کر لیا تو اس پر بھی اسی جانور کی قربانی واجب ہوگی اور نصاب کی وجہ سے دوسری قربانی واجب ہوگی، اور اگر بطور نذر تعین نہ کی تو اس کے ذمہ صرف ایک قربانی واجب رہے گی اور تعین بھی لازم نہ ہوگی۔ (کفایت المفتی ص ۱۹۵ ج ۲)۔

مسئلہ :- قربانی کے لیے کسی نے بڑا جانور خریدا اور خریدتے وقت یہ نیت کی کہ اگر کوئی مل گیا تو اس کو بھی اس میں شریک کر لیں گے اور ساچھے میں قربانی کریں گے۔ اس کے بعد اس جانور میں کچھ اور لوگ شریک ہو گئے تو یہ درست ہے۔ اور اگر خریدتے وقت اس کی نیت شریک کرنے کی نہ تھی بلکہ پورے جانور کو اپنی طرف سے قربانی کرنے کا ارادہ تھا تو اب اس میں کسی اور کا شریک ہونا بہتر تو نہیں ہے لیکن اگر کسی کو شریک کر لیا ہے تو یہ دیکھا جائے گا کہ شریک کرنے والا صاحب نصاب امیر ہے تو درست ہے، اور اگر غریب ہے تو درست نہیں ہے۔ جتنی غریب شخص کے واسطے یہ درست نہ ہوگا کہ وہ اپنے خریدے ہوئے جانور میں کسی اور کو شریک کرے، اگر وہ کسی شخص کو شریک کرے گا تو شریک ہونے والے شخص کی قربانی کے ادا ہونے کا حکم ہوگا، اور اس شرکت کے باعث اور شرکاء کے حصوں کے اندر کسی طرح نقصان واقع نہ ہوگا، البتہ غریب شخص پر واجب ہوگا کہ جتنے حصے اور لوگوں کو دیئے ہوں ان کے ضمان کی ادائیگی اس طریقہ سے کرے کہ آیام قربانی باقی ہوں تو اس قدر حصوں کی قربانی کر دے اور اگر قربانی کے دن ختم ہو گئے ہوں تو ان دیئے گئے حصوں کی قیمت مسکینوں کو عطا کرے۔ (دہشتی ج ۲ مع حاشیہ ص ۲۹ ج ۲)۔

دیکھو کہ غریب آدمی جس پر قربانی واجب نہیں ہے، اس کے لیے جانور خریدنا جب کہ نیت پورے کی ہو، نذر کے حکم میں ہو جاتا ہے اور اس کا پورا کرنا ضروری ہے۔ محمد رفعت قاسمی عفا اللہ عنہ مدرس دارالعلوم دیوبند۔

**شُرکت کا افضل طریقہ** | گائے دُڑے جانور میں شریک ہونے والے خریدنے سے پہلے شریک ہو جائیں اور پھر جانور

خریدیں تو یہ احوط (زیادہ احتیاط) اور افضل ہے اور اسی حکم میں یہ صورت بھی ہے کہ خریدنے والا اس نیت سے خریدے کہ ایک حصہ یا دو حصے میں اپنی قربانی کے لیے رکھوں گا اور باقی حصوں میں دوسروں کو شریک کر لوں گا، یہ بھی جائز ہے، لیکن اگر اس نے بغیر کسی نیت کے خرید لیا اور بعد میں دوسروں کو شریک کر لیا تو اس کے جواز میں اختلاف ہے، لیکن راجح جواز ہے۔ (کفایت المفتی ص ۸۸ ج ۸)۔

**شُرکت سے علیحدہ ہو جانے کا حکم** | سوال :- قربانی میں شریک ہو کر پھر قربانی سے ایک روز پہلے حصہ چھوڑنے پر قربانی واجب سنت کچھ اس کے ذمہ باقی ہے یا نہیں؟

جواب :- قربانی کے جانور میں اگر کوئی ایسا شخص شریک تھا جس پر قربانی واجب تھی اور وہ پھر ذبح سے پہلے شُرکت سے علیحدہ ہو گیا اور دوسرا آدمی اس کی جگہ شریک ہو گیا تو قربانی ہو جائے گی۔ اور جس پر قربانی واجب نہ تھی وہ اگر ذبح کرنے سے پہلے علیحدہ ہو جائے تو اس پر قربانی واجب رہ گئی اور اس جانور کے دوسرے شرکاء کی قربانی بھی درست نہ ہوگی۔ (کفایت المفتی ص ۱۹ ج ۸)۔

**شُرکت کا غلط طریقہ** | گائے یا دُڑے جانور میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں مگر شرط یہ ہے کہ ان میں سے کسی کا حصہ

سبع یعنی ساتویں حصہ ۱/۷ سے کم نہ ہو۔ پس جب کہ شرکاء سات ہیں اور بعض نے دو روپے دیئے اور بعض نے تین ادا کیے تو یقیناً بعض شرکاء نے دو روپے سے کم بھی دیئے ہوں گے اور جب کہ بقدر روپے کے ہر شریک حصہ دار ہے تو بعض شرکاء کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہو گیا تو اس صورت میں کسی کی بھی قربانی درست نہیں ہوتی ہے۔ (کفایت المفتی ص ۱۸۲ ج ۸)۔

دیکھو کہ ہر ایک شریک نے اپنے اپنے روپوں کے مطابق گوشت



تقسیم کر لیا ہے یعنی سات حصہ برابر ہونے کی وجہ سے جائز نہیں۔  
محدرفعت قاسمی غفرلہ۔

**ولیمہ و عقیقہ والے کے ساتھ شرکت** | ہاں گائے (بڑے جانور) میں  
عقیقہ کی نیت سے کئی آدمی  
شریک ہو سکتے ہیں، بشرطہ کہ تمام شرکار کی نیت قربانی یا عقیقہ کی ہو۔ بعض  
شرکار قربانی کی نیت سے اور بعض عقیقہ کی نیت سے بڑے جانور میں شریک ہو سکتے  
ہیں۔ دوسری شرط یہ بھی ہے کہ کسی شریک کا حصہ ساتویں حصے سے کم نہ ہو۔ (کفایت  
المفتی ص ۲۲۲ ج ۸)

مسئلہ :- جس پر قربانی واجب ہو، اور جو قربانی نفلی کرے، دونوں را ایک  
بڑے جانور میں، شریک ہو سکتے ہیں۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۱۸۷ ج ۱)۔  
مسئلہ :- بعض نے قربانی کے لیے اور بعض نے ولیمہ کے واسطے ایک ہی  
جانور میں حصہ خریدا ہو (شرکت کی ہو) تو یہ سب درست ہے۔ (شامی ص ۳۲۶ ج ۶)  
**ذبح کے بعد شرکت** | سوال :- ایک گائے میں سات حصے متعین  
کر کے ذبح کر لی۔ گوشت تقسیم کرنے کے بعد  
ایک شخص آیا کہنے لگا کہ ایک حصہ مجھ کو دے دو۔ ایک شخص نے اپنے حصہ  
کے دام اس سے لے لیے، کیا یہ جائز ہے؟

جواب :- قربانی کے ذبح ہو جانے کے بعد پھر حصہ کا تغیر تبدیل درست نہیں  
ہے قیمت واپس کر دینی چاہیے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۱۹۷ ج ۱)۔

**گوشت فروخت کرنے کی نیت سے شرکت کرنا** | سوال :- سات  
آدمیوں نے

مل کر ایک جانور خریدا، پھر معلوم ہوا کہ ایک کی نیت گوشت فروخت کرنے  
کی ہے، کیونکہ وہ گوشت فروخت کرنے کا پیشہ کرتا ہے۔ اس سے دوسروں  
کی قربانی میں کیا اثر پڑے گا؟

جواب :- حامداً و مستلياً۔ اس کا حصہ اور کوئی قربانی کرنے والا خرید لے، اس کے بعد قربانی کی جائے، ورنہ سب کی قربانی خراب ہو جائے گی، کسی کی بھی درست نہیں ہوگی۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۱۳۱ ج ۲)۔

مسئلہ :- نیز ولیمہ سنونہ کی نیت سے قربانی کے جانور میں حصہ لینے سے کسی کی قربانی باطل نہیں ہوگی جس طرح حقیقہ کی نیت سے حصہ لینے سے باطل نہیں ہوتی ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۱۳۱ ج ۲)۔

سوال :- سات آدمی ایک بڑے جانور میں قربانی کی غرض سے شریک

ہوئے، اس گائے کی قیمت دس روپے (پہلے زمانہ کے لحاظ سے) ہے، اب اگر اس قیمت میں سات حصوں پر مساوات فی التقسیم کا لحاظ کیا جائے تو کسر میں دشواری درپیش ہے، اس کی تقسیم کس طرح کی جائے؟

جواب :- اگر کوئی شریک دوسرے کی طرف سے کوئی پیسہ زیادہ دے دے تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ اور اگر بجائے پائی کے ہر ایک شریک پیسہ دیکر جو پیسے زیادہ ہوں وہ مالک جانور (بیچنے والے) کو دے دیئے جائیں تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔ غرض اس میں کوئی امر قائل استفسار نہیں ہے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۶۴ ج ۱)۔

پورے گھر کی طرف سے قربانی | گھر میں ہر صاحب نصاب پر قربانی

واجب ہے، ایک کی قربانی سب کی طرف سے قربانی کے لیے کافی نہیں ہو سکتی ہے۔ اگر بکرے کی قربانی گراں گذرتی ہو تو بڑے جانور کی قربانی کی جائے اور گوشت (اگر آپ کے یہاں بڑے کا نہ کھایا جاتا ہو تو وہاں بھیج دیا جائے جہاں کھایا جاتا ہے یا جانور بھیج دیا جائے یا رقم بھیج دی جائے۔ گوشت کا (بلا وجہ) دفن کرنا جائز نہ ہو گا کہ اضاعت مال ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۱۶۴ ج ۶)۔

**عورت کا مہر اور قربانی** | ایک عورت مالکِ نصاب نہیں: لیکن اس کا مہر نصاب سے زیادہ شوہر کے ذمہ

ہے جو ابھی نہیں مل سکتا ہے تو عورت اس مہر کی وجہ سے مالدار یعنی صاحبِ نصاب شمار نہیں ہوگی اور اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔ (فتاویٰ ہندیہ ص ۲۹۳ ج ۵)۔  
مسئلہ:۔ نصاب والا زکوٰۃ دے کر اگر اس کا مال کم رہ جائے تب بھی قربانی واجب ہے۔ (عالمگیری ص ۲۹۳ ج ۵)۔

**دوسرے کی طرف سے قربانی کرتا** | واجب قربانی میں چونکہ دوسرے کے ذمہ ادا ہے واجب کا قصد

ہوتا ہے وہ تو بغیر اس کی اجازت کے جائز نہیں، البتہ اپنے متعلقین کی طرف سے بغیر ان کی اجازت کے بھی درست ہے، جب کہ ان کی طرف سے قربانی کرنے کی عادت ہو، اور اگر قربانی کرنے کی عادت نہ ہو تو ان کی طرف سے بھی قربانی درست نہ ہوگی، ذبح کرنے والے کی طرف سے صحیح ہو جائے گی۔

اور اگر دوسرے کی طرف سے تبرعاً تظوفاً بغیر اجازت کے قربانی کی جائے تو وہ مطلقاً درست ہے خواہ اس کی طرف سے قربانی کی عادت ہو یا نہ ہو، اور اس کو عادت کی اطلاع ہو یا نہ ہو، کیونکہ تبرعاً عن الغیر میں قربانی ذابح کی ملک پر ہوتی ہے دوسرے کو محض ثواب پہنچتا ہے، قربانی اس کی ملک پر نہیں ہوتی۔ (امداد الفقہاء ص ۲۱۱)

**اگر قربانی کرنے والے کی وفات ہو جائے؟** | سات افراد نے شریک ہو کر ایک

گائے یا کوئی بڑا جانور، قربانی کے لیے خریدا اور قربانی کرنے سے پہلے ان میں سے ایک شخص مر گیا، مگر مردہ کے ورثہ نے ان شرکاء کو اجازت دے دی کہ تم اس کی رمیت کی، اور اپنی طرف سے قربانی کرو، پس اگر وہ ان کی اجازت سے مردہ اور اپنی طرف سے قربانی کریں تو درست ہوگی اور سب کی قربانی ادا ہو جائے گی، اور اگر اس مردہ کے ورثہ کی اجازت کے بغیر قربانی کریں تو درست نہ ہوگی اور



کسی کی بھی قربانی ادا نہ ہوگی۔ (خلاصۃ المسائل ص ۱۱۶)  
**مسئلہ :-** اگر کوئی صاحب نصاب قربانی کے ایام میں انتقال کر جائے  
 تو اس سے قربانی کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔ (عالمگیری ص ۲۹۳ ج ۶)۔  
 اگر مرحوم نے قربانی کے لیے بکرا خرید رکھا تھا تو بکرا مرحوم کے ترکہ میں  
 شامل ہو کر ورثہ اس کے حقدار ہو گئے ہیں، اب ورثہ چاہیں  
 تو اس کی قربانی مرحوم کے ایصالِ ثواب کے لیے کر سکتے ہیں، واجب  
 نہیں ہے۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ۔

**شُرکت کے مسائل** | **مسئلہ :-** نابالغ، پاگل، غریب اور مسافر  
 شرعی پر قربانی واجب نہیں۔ لیکن اگر غریب  
 یا مسافر اپنی طرف سے قربانی کر دے تو جائز ہے اور بڑا ثواب ہے۔ (عالمگیری ص ۲۹۳ ج ۶)  
**مسئلہ :-** اگر غریب نے قربانی کی نیت سے جانور خریدا تو اس پر اس جانور  
 کی قربانی واجب ہوگی۔ (شامی ص ۲۱۴ ج ۱۵)۔

**مسئلہ :-** اگر کسی نے نذر (منّت) مانا تو نذر کی وجہ سے اس پر قربانی واجب  
 ہوگی، خواہ امیر نے نذر مانا ہو یا غریب نے۔

نیز اگر امیر (صاحب نصاب) نے نذر مانا ہو تو اب اس کو دو قربانیاں کرنی  
 ہوں گی، ایک تو منّت کی وجہ سے اور دوسری جو اس پر صاحب نصاب ہونے  
 کی وجہ سے شریعت نے واجب کی ہے۔ (عالمگیری ص ۲۹۳ ج ۶)۔

**مسئلہ :-** اگر کسی جگہ پر رواج ہو کہ شوہر اپنی بیوی، یا باپ اپنی بالغ اولاد  
 کی طرف سے قربانی کر دیا کرتا ہے اور بیوی اور اولاد کو بھی یہ بات معلوم ہو تو  
 اس کی عرف اور رواج کی وجہ سے ان کی طرف سے قربانی درست ہو جائے گی  
 صریح اجازت لینا ضروری نہیں بلکہ رواج عرفی کافی ہوگا۔ (شامی ص ۲۱۴ ج ۱۵)۔

جہاں پر یہ عرف نہ ہو تو واجب قربانی کے لیے صریح اجازت لینا  
 ضروری ہے ورنہ قربانی واجب ادا نہ ہوگی، نفل قربانی کے لیے

اجازت ضروری نہیں ہے۔ محمد رفعت قاسمی (غفرلہ)۔

مسئلہ :- کسی غریب نے جس پر قربانی واجب نہیں تھی، محض اپنی خوشی سے قربانی کر دی، اور اس کے بعد قربانی کے ایام میں ہی وہ امیر (صاحب نصاب) ہو گیا تو اب اس پر دوسری قربانی کرنا واجب ہے۔

مسئلہ :- کسی پر قربانی واجب تھی، مگر اس نے ابھی قربانی نہیں کی تھی کہ قربانی کا وقت ختم ہونے سے پہلے ہی وہ اس لائق (یعنی صاحب نصاب) نہ رہا کہ اس پر قربانی واجب ہو، یا مر جائے تو اس سے قربانی ساقط ہوگی۔ (مسائل قربانی منہ بحوالہ ۳۸۴)۔

مسئلہ :- سود خور کے ساتھ قربانی میں شرکت نہیں کرنی چاہیے۔ (کفایت المفتی ص ۱۸۸ ج ۸)۔

سوال :- کسی شخص نے کہا **شرکت کی اجازت دے کر پھر انکار کرنا** کہ میرا قربانی کے جانور میں حصہ شامل کر لینا اور روپیہ کوئی نہیں دیا۔ اُس نے حصہ شامل کر لیا، اور جب قربانی ہو چکی تو اس لینے والے نے انکار کر دیا کہ میں حصہ نہیں لیتا جس شخص نے حصہ شامل کیا تھا اس کے انکار کی وجہ سے گوشت کھالیا۔ اب وہ روپیہ کون دے گا، اور حصہ کس کا ہوگا؟

جواب :- حامداً و معصیاً۔ اگر اس نے قیمت وغیرہ کی اجازت دے دی تھی کہ میری طرف سے اتنی قیمت تک اختیار ہے، خواہ صاف لفظوں میں اجازت دی ہو، خواہ اس کے حالات یا طرز عمل سے دوسرے نے سمجھ لیا ہو کہ اس کی طرف سے یہاں تک قیمت کی اجازت ہے تو وہ حصہ اس کہنے والے کا ہے پھر اس کو انکار کا اختیار نہیں، حصہ کی قیمت اس کے ذمہ واجب ہے (فتاویٰ محمودیہ ص ۲۹۴ ج ۴)۔

**ذبح کرنے کا مقصد** | مسئلہ :- جانور ذبح کرنے میں دو

جہتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ جانور کو ذبح کرنا یعنی اس کی جان قربان کرنا۔ دوسرے یہ کہ اس کے ذبح سے صرف گوشت حاصل کرنا مقصود ہو اور گوشت کا صدقہ کر کے ثواب حاصل کرنا یا گوشت کو اپنے خرچ میں لانا یا مہمان کو کھلانا یا دعوت میں خرچ کرنا مراد ہو۔ ایسا ثواب کے لیے بھی جانور کو ذبح کرنے میں یہی دونوں جہتیں متحقق ہو سکتی ہیں۔ دونوں کا حکم الگ الگ ہے، مفصل بیان کیا جاتا ہے۔

اولاً یہ کہ نفس ذبح یعنی جان قربان کرنے سے مقصود تقرب الی غیر اللہ ہو، یعنی کسی بزرگ ولی وغیرہ کی طرف سے تقرب حاصل کرنے اور اس کی تعظیم کرنے اور اس کی خوشی چاہنے کے لیے ذبح کیا جائے تو یہ حرام ہے اور ذبیحہ بھی "وَمَا أَهْلَ لِيغَيْرَ اللَّهِ بِهِ" میں داخل ہو کر حرام ہو جاتا ہے، خواہ اپنے گھر ذبح کیا جائے یا قبرستان میں یا کسی اور جگہ۔

دوسری صورت یہ کہ ذبح سے مراد تقرب الی اللہ ہو۔ یعنی ذبح کرنے والا خدا کی رضا مندی اور تعظیم و عبادت کے خیال سے ذبح کرے، اور پھر اس فعل پر اس کو اجر و ثواب ملے وہ کسی دوسرے کو بخش دے۔ اس صورت میں کوئی نقصان اور الزام ذبح اور ذبیحہ میں نہیں ہے یعنی ذبح کرنے والے کا یہ فعل حلال اور ذبیحہ جائز ہے۔ مگر اس کے لیے مکان اور جگہ کی تخصیص نہیں اور نہ قبرستان میں لے جانے کی (جانور کو) ضرورت ہے۔

تیسری صورت یہ کہ ذبح سے تقرب مقصود نہ ہو بلکہ صرف گوشت حاصل کرنا مقصود ہے تو اس صورت میں ذبیحہ جبکہ بقاعدہ شرعیہ ذبح کیا جائے حلال ہے۔ رہا ثواب تو وہ گوشت کے صدقہ کرنے سے حاصل ہوگا۔ اور اس صورت میں بھی کسی جگہ کی تخصیص مثلاً قبرستان میں جا کر ذبح کرنا اور اس کو ضروری یا موجب ثواب یا باعث زیادتی ثواب سمجھنا ناجائز ہے۔ گوشت کا صدقہ کرنا یا پکا کر کھلانا ہر جگہ ہو سکتا ہے اور ثواب پہنچ سکتا ہے۔ قبرستان میں ذبح کرنے اور کھلانے یا تقسیم کرنے کی تخصیص شریعت سے ثابت نہیں



ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۵۴ ج ۸)

**صحت یابی کے لیے قربانی کرنا** (۱۱ سوال :- مریض کی صحت کی نیت سے کوئی جانور ذبح کر کے صدقہ کرنا تاکہ

اللہ جل شانہ مریض کو شفا عطا فرمائے، تو یہ جانور ذبح کرنا درست ہے یا نہیں؟

(۲) جانور اس نیت سے ذبح کیا جائے کہ جان کے بدلہ جان ہو جائے، جانور

کی جان چلی جائے اور انسان کی جان بچ جائے۔ یعنی اللہ تعالیٰ جانور کی جان قبول

فرما کر بندے کی جان نہ لیں۔ درست ہے یا نہیں؟

**جواب (۱)** زندہ جانور کا صدقہ کر دینا زیادہ بہتر ہے۔ شفا کے مریض کی غرض

سے ذبح کرنا اگر محض لوجہ اللہ ہو تو مباح ہے لیکن اصل مقصد بالاراقۃ صدقہ ہونا

چاہیے نہ کہ فدیہ جان بہ جان۔

(۲) یہ خیال تو بے اصل ہے۔ اباحت صرف اس خیال سے ہے کہ اللہ کے

واسطے جان کی قربانی دی جائے اور یہ خیال کیا جائے کہ جیسے صدقہ مالیہ اللہ تعالیٰ

کی رحمت کو متوجہ کرتا ہے۔ اسی طرح یہ قربانی جاپ رحمت ہو جائے اور اللہ تعالیٰ

اپنی رحمت سے مریض کو شفا عطا فرمادے۔ (کفایت المفتی ص ۲۵۵ ج ۸)۔

**مسئلہ :-** بعض لوگ صدقہ میں جان کا بدلہ جان ضروری سمجھتے ہیں اور بکرے

وغیرہ کو تمام رات مریض کے پاس رکھ کر، اور بعض لوگ مریض کا ہاتھ لگو کر خیرات

کرتے ہیں، یا مریض کے پاس بکرے کو ذبح کرتے ہیں اور اس کے بعد خیرات کرتے

ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ مریض کا بکرے پر ہاتھ لگانے سے تمام بلائیں گویا اس کی طرف

منتقل ہو گئیں، پھر خیرات کرنے سے وہ بھی چلی جاتی ہیں اور جان کے بدلہ جان دینے

سے مریض کی جان بچ جائے گی۔ یاد رکھیے کہ ایسا اعتقاد خلاف شرع ہے۔

**مسئلہ :-** یہ ایک عام رسم ہے کہ بیماری میں اکثر بکران ذبح کرتے ہیں حالانکہ

جان کا بدلہ جان یعنی فدیہ ذبح کرنا بجز حقیقہ کے کہیں ثابت نہیں۔ اگر یہ کہا جائے

کہ جان کا بدلہ جان سمجھ کر ذبح نہیں کرتے بلکہ مقصد صدقہ کرنا ہے جس کو بکرہ بلا یعنی

پریشانی کو دور کرنے کے لیے حدیث شریف میں معین بتلایا ہے، تو میں کہتا ہوں کہ اگر یہی خیال ہے تو صرف بکرے کی قیمت صدقہ کر دینے کو یا اتنے گوشت کو بازار سے خرید کر صدقہ کر دینے کو دل کیوں گوارہ نہیں کرتا؟۔

اس سے معلوم ہوا کہ دل میں ضرور چور ہے اور ذبح ہی کو دفع بیماری میں زیادہ مؤثر سمجھا جاتا ہے اور یہی فاسد عقیدہ دل میں جما ہوا ہے کہ جان کا بدلہ جان ہو جائے گا۔ بعضے و باریا ویسی ہی بیماری میں باعتماد بھینٹ بکرا ذبح کرتے ہیں، یہ شرک ہے، یا بعضے باعقاد فدیر بکرا ذبح کرتے ہیں، یہ محض کذب و باطل ہے (اعن سلاط العوام ص ۲۳)۔

**قربانی کا جانور گم ہو گیا یا مر گیا؟** مسئلہ: جس شخص پر قربانی واجب تھی، اگر اس نے قربانی کے

لیے جانور خرید لیا پھر وہ جانور گم ہو گیا یا چوری ہو گیا یا مر گیا تو واجب ہے کہ اس کی جگہ دوسری قربانی کرے اور اگر دوسری قربانی کرنے کے بعد پہلا جانور مل گیا تو بہتر ہے کہ اس کی بھی قربانی کر دے۔ اور اگر یہ شخص غریب ہے اس کے ذمہ پہلے سے قربانی واجب نہ تھی نفلی طور پر قربانی کے لیے جانور خرید لیا تھا تو اب اس جانور کی قربانی اس پر واجب ہو گئی، لیکن اگر اس کا یہ جانور مر جائے یا گم ہو جائے تو یہ واجب ساقط ہو گیا، اس کے ذمہ دوسری قربانی واجب نہیں۔ اور اگر گم ہو جانے کے بعد اس نے دوسرا جانور خرید لیا پھر پہلا بھی مل گیا تو اس پر واجب ہے کہ دونوں جانوروں کی قربانی کرے، کیونکہ غریب آدمی (جو صاحب نصاب نہ ہو) جب کوئی جانور قربانی کی نیت سے خریدتا ہے تو نذر کے حکم میں ہو جاتا ہے جس کا پورا کرنا واجب ہے۔ (مارتخ قربانی ص ۱۷ و کفایت المفتی ص ۲۸ ج ۲)۔

**غریب پر قربانی کا بار** قربانی کا جانور کہیں گم ہو گیا، اس لیے دوسرا جانور خرید لیا، پھر وہ پہلا بھی مل گیا، اگر صاحب نصاب کو ایسا اتفاق پیش آئے تو ایک ہی جانور کی قربانی اس پر ہے، غریب پر دونوں

جانوروں کا بار اور امیر (صاحب نصاب) پر ایک جانور کا بار اس بار کی وجہ خود اس غریب کا دوسرا جانور خرید کر لینا ہے۔ اگر یہ دوسرا جانور نہ خریدے تو اس کے ذمہ کچھ بھی نہ تھا، پھر اگر پہلا بھی مل جاتا تو اس کے ذمہ وہی ایک رہتا، وہ بھی خریدنے ہی سے واجب ہوا تھا، سو جب اس نے دوسرا خرید لیا وہ بھی واجب ہو گیا اور امیر آدمی (صاحب نصاب) پر خود شرع سے قربانی واجب ہے، گو نہ خریدے تب بھی خریدنا واجب ہے، اور یہ واجب ایک ہی ہے پس یہ (صاحب نصاب) خواہ کتنے ہی خرید لے وہ ایک ہی واجب رہے گا، اور اگر پہلا نہ ملتا تو دوسرا خریدنا واجب ہوتا۔ اور غریب آدمی (غیر صاحب نصاب) جتنے خریدنا جائے گا سب واجب ہوتے جائیں گے۔ (امداد الفساوی ص ۵۶۶ ج ۳)۔

(جس پر قربانی واجب نہ ہو اور وہ نقلی طور پر قربانی کے لیے جانور خریدے تو اب اس پر یہ قربانی واجب ہوگی۔ اب اگر یہ جانور مر جائے یا کھو جائے تو اس کے ذمہ سے یہ واجب ساقط و ختم ہو گیا، اس کے ذمہ دوسری قربانی واجب نہیں ہے۔ اور اگر گم ہو جانے یا مر جانے کے بعد دوسرا جانور خرید لیا، پھر پہلا بھی مل گیا تو اس پر واجب ہے کہ دونوں جانوروں کی قربانی کرے، کیونکہ غریب آدمی (غیر صاحب نصاب) جب کوئی جانور قربانی کے لیے خریدتا ہے تو نذر کے حکم میں ہو جاتا ہے جس کا پورا کرنا واجب ہے۔ محمد نعت قاسمی غفرلہ)۔

**صاحب نصاب کے لیے حکم** | اگر صاحب نصاب نے ذنبہ (یا کوئی جانور جس کی قربانی جائز ہے) اس نیت سے خریدا کہ میں اس کو قربانی کے دنوں میں واجب قربانی میں ذبح کروں گا تو یہ ذنبہ اس کے حق میں ایسا متعین نہیں ہو جاتا کہ اس کو ذبح کرنا واجب ہو اور دوسرا جانور ذبح کرنا کافی نہ ہو، ہاں اتنا تعین ہو جاتا ہے کہ بلا ضرورت اس کو بدلنا مکروہ ہے، اور اگر کسی ضرورت سے تبدیلی کی جائے۔ مثلاً ذنبہ ایسا عیب دار ہو جائے



کہ اس کی قربانی جائز نہ ہو، یا ہلاک ہی ہو جائے تو یہ تبدیلی واجب ہے۔ یعنی صاحب نصاب پر واجب ہوتا ہے کہ اس ذبح کی جگہ دوسرا صحیح جانور قربان کرے اور غیب دار کو جو چاہے کرے، یعنی رکھے یا فروخت کر دے، یا ذبح کر کے کھائے یا گوشت فروخت کر دے۔ اور اگر غیب دار تو نہ ہوا اور نہ ہی ہلاک ہوا بلکہ بیمار ہو گیا اور اس کے تلف ہو جانے کا خوف ہو گیا اور مالک غنی نے بھی نیت بدل لی کہ اس کی جگہ دوسرا جانور قربانی کروں گا تو یہ ذبح جو ایام قربانی سے پہلے ذبح کر لیا گیا اس کی ہلاک ہے جو چاہے کرے، خود کھائے یا فروخت کرے۔

فتاویٰ ہندیہ کی عبارت سے اُن صورتوں کا حکم مراد ہے کہ یہ جانور قربانی کے لیے متعین رہے یعنی معیّب (عیب دار) نہ ہو جائے، ہلاکت کے قریب نہ ہو جائے اور تبدیلی کی کوئی معقول وجہ پیدا نہ ہو یا اس کی جگہ دوسرا جانور متعین نہ کر دیا جائے (کفایت المفتی ص ۱۹ ج ۸)۔

**غریب کی رعایت** | اگر کوئی جانور کسی امیر (صاحب نصاب) نے قربانی کی نیت سے خریدا پھر وہ جانور غیب دار ہو گیا تو وہ امیر اس جانور کے بدلے اور جانور خرید کر قربانی کرے۔ اور اگر فقیر یعنی جس کے ذمہ قربانی فرض نہیں ہے وہ خریدے تو وہی غیب دار جانور قربانی کر دے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۲۷ ج ۱)۔

**فریضہ قربانی بھی اور غریب کی مدد بھی** | مسئلہ:- (۱) ہندوستان میں مسلمانوں کی بہت بڑی اکثریت حنفی ہے۔ (۲) حنفیہ کے نزدیک ہر صاحب نصاب پر قربانی واجب ہے۔ (۳) واجب اور فرض کی ادائیگی عملاً یکساں طور پر لازم اور ضروری ہے۔ تارک واجب (واجب چھوڑنے والے) کو فاسق کہا جاتا ہے، جس طرح تارک فرض کو۔ واجب اور فرض کا اصطلاحی فرق وجوب عمل نہیں ہے بلکہ صرف علم و اعتقاد کے درجہ میں ہے۔ (۴) جس شخص پر مالک نصاب ہونے کی

بنار پر قربانی واجب ہے، وہ قربانی کر کے ہی اس واجب سے سبکدوش ہو سکتا ہے، قربانی کی قیمت ادا کرنے سے سبک دوشی نہیں ہو سکتی۔

حکم شرعی یہ ہے کہ جو حنفی وجوب قربانی کے معتقد ہیں ان کے لیے لازم ہے کہ شرائط وجوب کے ہوتے ہوئے وہ قربانی ہی کریں۔ اس کی قیمت بلکہ جانور زندہ بھی صدقہ نہیں کر سکتے۔ مصیبت زدگان کی امداد و اعانت اعلیٰ درجہ کا کار خیر ہے لیکن اس کا رخیہ کے ادا کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ کسی فرض یا واجب کو ترک کر دیا جائے۔ ہاں اہل حاشیہ یا اور حضرات جو قربانی کو فرض و واجب نہیں سمجھتے، بلکہ محض سنت یا مستحب خیال کرتے ہیں وہ اگر قربانی نہ کریں اور اس کی قیمت اعانت کے فنڈ میں دے دیں تو ان سے ہم اخاف کو کوئی تعرض نہیں۔

**اعانت کا طریقہ** | اگر ذیل کی تجویزوں پر عمل کیا جائے تو کروڑوں روپیہ اعانت کے فنڈ میں جمع ہونا مشکل نہیں۔ تجاویز یہ ہیں

(۱) ہر وہ شخص جس پر قربانی واجب ہے اور وہ قربانی ادا کرنے کے لیے اعلیٰ سے اعلیٰ جانور خریدنے کا ارادہ رکھتا ہے اس کو لازم ہے کہ کم از کم قیمت کا جانور خریدے اور اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کی قیمت میں سے جو رقم بچے وہ اعانت کے فنڈ میں دے دے۔ مثلاً قربانی کرنے والے کا ارادہ تھا کہ پندرہ سو روپے کا بکرا خریدے تو وہ یہ کرے کہ تین سو، چار سو روپے کا بکرا یا بھیڑ خرید کر قربانی کر دے اور گیارہ بارہ سو روپے مدد کے فنڈ میں دیدے۔ یہ واضح رہے کہ جو جانور قربانی کی نیت سے خریدے جا چکے ہیں وہ بدلے نہیں جاسکتے، خریدنے سے پہلے ہماری تجویز پر عمل کیا جاسکتا ہے، خریدنے کے بعد خریدنا ہوا جانور فسخ کرنا لازم ہے۔

(۲) جو لوگ صاحب نصاب ہیں وہ ایک جانور کی جگہ جو دو تین جانوروں کی قربانی کرتے ہیں ان کو چاہیے کہ ایک پر یا بکرے وغیرہ کی جگہ صرف ایک حصہ پر اکتفا کریں اور زائد جانوروں کی قیمت فنڈ میں دے دیں۔ یہ بھی جانور خریدنے سے پہلے کیا جاسکتا ہے۔

(۳) جو لوگ اپنے مرحوم والدین یا دیگر اقرباء (رشتہ داروں) کی طرف سے نفلی قربانیاں کرتے ہیں وہ ان تمام قربانیوں کو ملتوی کر کے ان کی قیمت فند میں دے دیں۔

(۴) جو لوگ باوجود صاحب نصاب نہ ہونے کے نفلی قربانیاں کرتے ہیں انھوں نے اگر جانور خریدے نہیں ہیں تو قربانی ملتوی کر کے اس کی قیمت فند میں دے دیں۔

(۵) جو شخص قربانی کے وجوب سے سبکدوش ہونا چاہتا ہے اداۓ واجب کے لیے اقسام قربانی میں سے کم سے کم والی قسم کو اختیار کرے اور زائد رقم فند میں دیدے۔

(۶) تمام مسلمان قربانی کی کھالوں کو (اعانت کے) فند میں دیدیں (کفایت المفتی ص ۲۱۶ ج ۸)

خود قربانی کی قیمت دینے سے تو واجب قربانی ادا نہ ہوگی۔ اگر کسی نے ایسا کیا گنہگار ہوگا۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۵۵ ج ۳)۔

نفلی قربانیوں کی قیمت مسلمان اس مصیبت زدہ قوم کی اعانت میں دے سکتے ہیں جو اسلام اور مسلمانوں کی مذہبی عزت بچانے کی خاطر اپنی جانیں دے رہے ہیں، بلکہ بہتر اور افضل یہی ہے کہ نفلی قربانیوں کی رقم اگر کوئی اس قسم کا موقع ہو تو وہ روپیہ اعانت میں لگا دیں۔ بعض ناواقف حضرات یہ اعتراض کرتے ہیں کہ جو روپیہ قربانی میں صرف ہوتا ہے وہ رقم غریب و نادار اور ضرورت مند اور فساد زدگان میں تقسیم کر دی جائے۔ بے شک یہ جذبہ قوم کی ہمدردی کا قابل غور ہے، لیکن ہر کام کے لیے اسلام کے گلے پر چھری کیوں چلتی ہے؟ کچھ اپنی خواہشات نفس پر بھی تو قابو رکھیے اور غیر شرعی جتنے بھی اخراجات ہیں، ان کو اگر بالکل بند نہ کر سکیں تو کم از کم



ایک آدھ ہفتہ ہی میں جو قمیچے اس کو اس کا پر خیموں لگائے۔ مثلاً سنیا، وی، سی، آر۔ ٹی وی دیکھنا، اور ضروری کھانے، پینے اور پہننے کے علاوہ جتنے بھی روزمرہ کے غیر ضروری اخراجات و خصوصاً نجی وغیرہ میں کٹوتی کر کے ہو سکتے ہیں۔ محمد رفعت قاسمی (مغفلہ)۔

**قربانی کے چند مسائل** | مسئلہ: اگر زندہ آدمی صاحب نصاب ہے تو اس کے ذمہ قربانی واجب ہے اور مردوں کی طرف سے قربانی کرنا مسنون ہے، کرنے والے کو بھی ثواب ہوتا ہے (عزیز الفتاویٰ ص ۲۰ ج ۲)۔

مسئلہ: جس پر صدقہ فطر واجب ہے اس پر عید کے دنوں میں قربانی کرنا واجب ہے۔ اور اگر اتنا مال نہ ہو جتنے کے ہونے سے صدقہ فطر واجب ہوتا ہے تو اس پر قربانی واجب نہیں ہے، لیکن پھر بھی اگر قربانی کر دے تو بہت ثواب پائے گا۔ (در مختار ص ۲۳ ج ۲)۔

مسئلہ: مسافر پر قربانی واجب نہیں۔ (ہدایہ ص ۲۹ ج ۱)۔

مسئلہ: دسویں، گیارہویں، بارہویں تاریخ سفر میں گزری، لیکن بارہویں تاریخ کو سورج غروب ہونے سے پہلے سفر ختم ہو گیا، یعنی گھر پہنچ گئے یا پندرہ دن کہیں ٹھہرنے کی نیت کر لی تو اب قربانی کرنا واجب ہو گیا اسی طرح اگر پہلے اتنا مال نہ تھا، اس لیے قربانی واجب نہ تھی پھر بارہویں تاریخ ذی الحجہ کو سورج غروب ہونے سے پہلے کہیں سے مال دستیاب ہو گیا تو قربانی کرنا واجب ہو گئی ہے۔ (عالمگیری ص ۲۹ ج ۵)۔

مسئلہ: اگر اللہ تعالیٰ نے مال دار اور امیر بنایا ہو تو مناسب ہے کہ جہاں اپنی طرف سے قربانی کرے، وہیں جو رشتہ دار وفات پا چکے ہیں، مثلاً والدین وغیرہ، ان کی طرف سے بھی قربانی کر دے، ان کو ثواب پہنچ جائیگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے، آپ کی ازواج مطہرات کی طرف سے

اپنے پیر وغیرہ کی طرف سے کر دے، ورنہ کم سے کم اپنی طرف سے تو ضرور کرے کیونکہ مالدار پر تو واجب ہے جس کے پاس مال و دولت سب کچھ موجود ہے اور قربانی کرنا اس پر واجب ہے پھر بھی اس نے قربانی نہ کی تو اس سے بڑھ کر بد نصیب و محروم اور کون ہوگا، اور گناہ اس کا الگ رہا۔ (بہشتی زیور صفحہ ۳۳) مسئلہ :- قربانی فقط اپنی طرف سے واجب کہ صاحب نصاب ہو، گناہ واجب ہے، اور اولاد کی طرف سے واجب نہیں بلکہ نابالغ اولاد اگر مالدار بھی ہو تب بھی اس کی طرف سے قربانی کرنا واجب نہیں، نہ اپنے مال میں سے نہ اس کے مال میں سے۔ اگر کسی نے اس کی طرف سے قربانی کر دی تو نفل ہو گئی لیکن اپنے ہی مال میں سے کرے اس کے مال میں سے ہرگز نہ کرے (بہشتی صفحہ ۳۳)

**جانور خرید کر قربانی نہ کر سکا** | مسئلہ :- کسی پر قربانی واجب تھی، لیکن قربانی کے تینوں دن گزر گئے، اور

اس نے قربانی نہیں کی تو ایک بکری یا بھیڑ کی قیمت خیرات کر دے۔ اور اگر بکری خرید لی تھی تو وہی بکری بعینہ خیرات کر دے۔ (شماع ۲۸۶ ج ۵)۔

مسئلہ :- قربانی کا جانور خرید لیا اور کسی وجہ سے قربانی نہ کر سکا تو زندہ جانور صدقہ کر دیا جائے۔ اور مسئلہ سے ناواقف ہونے کی وجہ سے اگر ذیقعد کے بعد ذبح کر ڈالا تو غریب پر اس کا گوشت تقسیم کر دیا جائے، مالداروں کو نہ دیا جائے اور اگر جانور ضائع ہو گیا اور قربانی نہ کر سکا اور خریدنے والا اگر امیر صاحب نصاب ہے تو اس کے ذمہ اس کی قیمت کا صدقہ کر دینا واجب ہے (فتاویٰ رحیمیہ صفحہ ۱۶۷ ج ۶)۔

**قربانی کی قضا** | اگر قربانی کے دن گزر گئے اور ناواقفیت یا غفلت یا کسی عذر سے حالات خراب، لڑائی جھگڑے، اور

وامان نہ ہو یا کر فیو وغیرہ نافذ ہے، نہیں کر سکا تو قربانی کی قیمت فقراء و مساکین پر صدقہ کرنا واجب ہے، لیکن قربانی کے تین دنوں میں جانور کی قیمت صدقہ

کروینے سے یہ واجب ادا ہوگا ہمیشہ گنہگار رہے گا کیونکہ قربانی ایک مستقل عبادت ہے جیسے نماز پڑھنے سے روزہ اور روزہ رکھنے سے نازا دانی نہیں ہوتی رکوع ادا کرنے سے حج ادا نہیں ہوتا، ایسے ہی صدقہ خیرات کرنے سے قربانی ادا نہیں ہوتی، آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور تعال اور پھر تعال صحابہ رض اس پر شاہد ہیں۔ (جواہر الفقہ ص ۲۲۱ ج ۱)

مسئلہ :- اگر کسی شخص نے قربانیاں اکثر سال نہ کی ہوں، اب وہ شخص ہر ایک سال کی قربانی کے عوض قیمت قربانی کی مدد کرے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۲۲۱ ج ۱)۔

مسئلہ :- اگر قربانی کے لیے جانور خرید لیا تھا اور ایام قربانی گزر گئے، تو اس کو زندہ ہی صدقہ کر دیا جائے، اگر نہیں خریدا تھا تو قیمت صدقہ کر دی جائے (شامی ص ۲۵۹ ج ۱)

سوال :- ایک شخص صاحب نصاب تھا، اس نے ایک بکر قربانی کی نیت سے خریدا لیکن قربانی کے دن آنے سے پیشتر وہ غریب ہو گیا، اب وہ شخص اس بکرے کو بیچ کر اس کی قیمت اپنے خرچ میں لا سکتا ہے یا نہیں؟

جواب :- حامداً ومصلياً۔ اگر قربانی کے اخیر دن تک وہ صاحب نصاب نہ ہو تو اس کے ذمہ قربانی واجب نہیں، اس بکرے کو فروخت کر کے اس کی قیمت اپنے کام میں خرچ کر سکتا ہے۔ اور اگر قربانی کے اخیر دن بھی وہ صاحب نصاب ہو جائے گا۔ تو اس پر قربانی واجب ہوگی، خواہ اسی بکرے کی کرے یا کسی اور کی۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۲۲۱ ج ۱)

سوال :- گزشتہ سال کی قربانی باقی ہے، بڑے جانور میں دو حصہ کیے، گزشتہ اور سال رواں کے، تو کیا حکم ہے؟ شرکیوں کی قربانی میں کچھ خرچ تو نہیں ہے؟

جواب :- شرکیوں کی قربانی ادا ہو جائے گی، اور تمہاری امسال کی قربانی بھی ادا ہو جائے گی مگر گزشتہ برس کی قصار (قربانی)، ادا نہ ہوگی، نقل ہو جائے گی۔ (گزشتہ سال کی قربانی)

سوال :- اگر گزشتہ سال کی قربانی باقی ہے، بڑے جانور میں دو حصہ کیے، گزشتہ اور سال رواں کے، تو کیا حکم ہے؟ شرکیوں کی قربانی میں کچھ خرچ تو نہیں ہے؟

جواب :- اگر گزشتہ برس کی قصار (قربانی)، ادا نہ ہوگی، نقل ہو جائے گی۔ (گزشتہ سال کی قربانی)

سوال :- اگر گزشتہ سال کی قربانی باقی ہے، بڑے جانور میں دو حصہ کیے، گزشتہ اور سال رواں کے، تو کیا حکم ہے؟ شرکیوں کی قربانی میں کچھ خرچ تو نہیں ہے؟



**قربانی کے جانوروں کی عمریں** | قربانی کے لیے جانوروں کی عمریں متعین ہیں۔ بکرا ایک سال کا ہو، اور گائے

دبیل، بھینس، کٹڑا، دو سال کی۔ چونکہ اکثری حالات میں جانوروں کی صحیح عمر نہیں معلوم ہوتی، اس لیے ان کے دانتوں کو عمر معلوم کرنے کا اور اس پر عمل کرنے کا امتیاطاً حکم دیا گیا ہے۔ دانتوں کی علامت ایسی ہے کہ اس میں کم عمر کا جانور نہیں آ سکتا ہے، ہاں زیادہ عمر کا جانور آ جائے تو ممکن ہے، اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ پس اگر کسی شخص کے گھر بکرا یکم ذی الحجہ کو پیدا ہوا اور اسی کے گھر میں پرورش پاتا رہا تو آئندہ ذی الحجہ کی دس تاریخ کو وہ ایک سال نو دن کا ہوگا، اب اگر اس کے کچے دانت نہ نکلتے ہوں تب بھی وہ اس کی قربانی کر سکتا ہے کیونکہ اس کی عمر یقیناً ایک سال کی پوری ہو کر آٹھ نو دن زائد کی ہو چکی ہے۔ لیکن وہ یہ حکم نہیں دے سکتا کہ بے دانت کا ہر بکرا قربانی کیا جا سکتا ہے خواہ اس کی عمر کا ایک سال ہونے کا یقین ہو یا نہ ہو۔

پس میرے خیال میں یہ بات صحیح ہے۔ ”دسنتہ“ کے معنی دانت والے اور سال بھر والے دونوں ہو سکتے ہیں، لیکن سال بھر کا ہونا کسی بکرے کا، جس کی تاریخ پیدائش معلوم نہ ہو یا مشتبہ ہو، بغیر دو دانتوں کے معلوم نہیں ہو سکتا۔ اس لیے عام حکم یہی دنیا مناسب تھا اور وہی دیا گیا ہے۔  
دکفایت المفتی ص ۱۵۱ ج ۸۔

**مسئلہ :-** قربانی کے لیے اونٹ پانچ سال کا اور بھینس، بھینسا (کٹڑا) پورے دو سال کا ہونا ضروری ہے۔ بکرا، بکری ایک سال کا ہونا ضروری ہے۔ اگر اس کی عمریں کچھ بھی کمی ہو گئی تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ لیکن اگر بھیڑ اور دنبہ چھ مہینے سے زیادہ اور ایک سال سے کم ہو مگر اتنا بوٹا، تازہ، قریب ہو کہ سال بھر کا معلوم ہوتا ہو، اور سال بھر والے بھیڑ دنبوں میں اگر چھوڑ دیا جائے تو سال بھر سے کم کا نہ معلوم ہوتا ہو تو اس کی قربانی بھی جائز ہے، اور

اگر چھ مہینے سے بھی کم کا ہو تو اس کی قربانی قطعاً جائز نہیں، خواہ وہ کتنا ہی موٹا تازہ ہو، اور یہ حکم ایک سال سے کم عمر کا صرف بھیڑ اور ڈنبہ کے بارے میں ہے (شامی ص ۱۱۷ ج ۵)۔ وبہشتی زیور ص ۱۹۷ ج ۳)۔

مسئلہ :- بکرا اگر پورا سال ہونے میں ایک آدھ روز کم ہو تو اس کی قربانی نہ ہوگی۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۶ ج ۳)

مسئلہ :- جب کسی جانور کی عمر پوری ہونے کا یقین غالب ہو جائے تو اس کی قربانی کرنا درست ہے ورنہ نہیں۔ اور اگر کوئی جانور دیکھنے میں پوری عمر کا معلوم ہوتا ہے مگر یقین کے ساتھ معلوم ہے کہ اس کی عمر ابھی پوری نہیں ہے تو اس کی قربانی درست نہیں ہے۔ (شامی ص ۱۱۷ ج ۵)

مسئلہ :- کوئی جانور دیکھنے میں کم عمر کا معلوم ہوتا ہو مگر یقین کے ساتھ معلوم ہو کہ اس کی عمر پوری ہے تو اس کی قربانی درست ہے۔ (عالمگیری ص ۱۲ ج ۴)

**بڑے جانوروں کتنے حصے ہیں؟** | اونٹ، اونٹنی میں اگر سات

افراد شریک ہو کر قربانی کریں جب بھی درست ہے (یعنی مذکورہ اقسام میں سات حصے ہو سکتے ہیں) لیکن شرط یہ ہے کہ کسی کا حصہ ساتویں سے کم نہ ہو اور سب کی نیت قربانی کرنے کی یا عقیقہ کرنے کی ہو، صرف گوشت کھانے کی نیت نہ ہو، اور اگر کسی کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہوگا تو قربانی درست نہ ہوگی۔ (عالمگیری ص ۲۹۷ ج ۵)۔

مسئلہ :- مذکورہ جانوروں میں سات حصے ہوں گے اس سے زیادہ نہیں، اور اگر چھ یا پانچ یا اس سے بھی کم شریک ہوں تو جب بھی درست ہے یہاں تک کہ اگر صرف تنہا ہی ایک آدمی پورے بڑے جانور کی قربانی (صرف اپنی طرف سے) کرے تو بھی جائز ہے۔ (عالمگیری ص ۸۳ ج ۵)۔

اور اگر آٹھ افراد (یا اس سے زیادہ) شریک ہو گئے تو کسی کی بھی قربانی

درست نہ ہوگی۔ (عالمگیری ص ۲۹ ج ۵)۔

مسئلہ :- اونٹ میں بھی حنفیہ رحمہ اللہ کے نزدیک سات ہی افراد شریک ہو کر قربانی کر سکتے ہیں۔ نیز سات افراد کی شرکت میں قربانی ہونا متفق علیہ ہے اور دس کی شرکت مختلف فیہ ہے تو متفق علیہ قول پر عمل کرنا زیادہ احتیاط پر مبنی ہے (کفایت المفتی ص ۱۸ ج ۸)۔

مسئلہ :- قربانی کے جانور کو چند روز پہلے سے پالنا افضل ہے، نیز قربانی کے جانور کا دودھ نکالنا یا اس کے بال کاٹنا جائز نہیں۔ اگر کسی نے ایسا کر لیا تو دودھ اور بال یا ان کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔ (جواہر الفقہ ص ۳۵ ج ۱)

دگائے کی قربانی جائز ہے اور قرآن و حدیث سے ثابت ہے لیکن ہندوستان میں بعض علاقہ میں مکومت وقت کی طرف سے اس کی قربانی ممنوع قرار دے دی گئی ہے، اس لیے ایسی جگہ پر فتنہ سے بچنے کے لیے اس کا خیال رکھا جائے اور احتراز کیا جائے ”وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ“ لیکن اگر کسی نے اس کے باوجود قربان کر لی تو فریضہ ادا ہو جائے گا۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

شرعاً جن کی قربانی جائز ہے | مسئلہ :- قربانی کے جانور اونٹ

دو نوں جائز ہیں، بھینس گائے کے حکم میں ہے، گھوڑے اور مرغ کی قربانی نہیں ہو سکتی، اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قولاً یا فعلاً گھوڑے کی قربانی کا ثبوت نہیں ہے۔ ہرن اور نیل گائے کی قربانی بھی درست نہیں۔ قربانی کے جانوروں کی تعیین شرعی سماعی ہے، قیاس کو اس میں دخل نہیں ہے اور شریعت مقدسہ سے صرف تین نوع کے جانور ثابت ہوئے ہیں۔ قسم اول اونٹ نر و مادہ، قسم دوم بکرا، بکری، مینڈھا، بھیڑ، دنبہ نر و مادہ، قسم سوم۔ گائے، بھینس نر و مادہ۔ پس ان کے علاوہ اور کسی جانور کی قربانی جائز نہیں، اور ان کے لیے شرط یہ



ہے کہ یہ وحشی نہ ہوں بلکہ اپنی ربالتو اور آدمیوں سے مانوس ہوں۔ (کفایت المفنی ج ۱۹)  
 مسئلہ :- کسی شخص کا یہ فعل حرام ہے کہ وہ اپنی گائے دوسرے کے کمبیت  
 میں بلا اجازت چھوڑتا ہے لیکن اس سے وہ گائے (جانور) حرام نہیں ہوتی، اس  
 کی قربانی درست ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۱۷ ج ۸)۔

مسئلہ :- اگر کسی جانور کی کھال جل جانے کی وجہ سے اس پر بال نہ جھتے  
 ہوں اور زخم وغیرہ نہ ہو اور تمام اعضاء صحیح و سالم ہوں تو ایسے مویشی کی قربانی  
 جائز ہے۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۹ ج ۳)۔

مسئلہ :- جس جانور کے بال کاٹ لیے گئے ہوں، اس کی قربانی درست ہے  
 (عالمگیری ص ۱۲ ج ۴)۔

مسئلہ :- اگر قربانی کے جانور کو ذبح کرنے کے لیے گرایا اور گرانے کی وجہ سے  
 کوئی عیب پیدا ہو گیا تو اس عیب کا کچھ اعتبار نہیں ہے، اس کی قربانی درست  
 ہے۔ (عالمگیری ص ۱۲ ج ۴)۔

مسئلہ :- اگر قربانی کے لیے جانور کو بٹایا اور چھری پھیرنے سے پہلے اس کی  
 آنکھ خود بخود نکل آئی تو اس کی قربانی درست ہے، اور قربانی کرتے وقت جو بھی  
 نقص جانور میں آجائے گا، اس کا اعتبار نہیں، قربانی درست ہے۔ (غناہ علی  
 فتح القدير ص ۳۹ ج ۳)۔

مسئلہ :- جو جانور ناپاک غلاطت کھاتا ہے اس کے باندھنے سے پہلے اس  
 کی قربانی جائز نہیں ہے۔ جب اس کو چند روز باندھ دیا گیا جس سے وہ ناپاک  
 نہ کھائے تو اب اس کی قربانی جائز ہے۔ اگر اونٹ ہے تو اس کو چالیس روز،  
 گائے، بھینس، بیل وغیرہ کو بیس روز، اور بکرا، بکری کو دس دن بند رکھا جائے  
 (شامی ص ۲۰ ج ۵)

(یعنی کھلے نہ پھرے باندھ کر چارہ وغیرہ کھلایا جائے تاکہ گندگی میں منہ  
 نہ ڈال دیں)۔ (محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

مسئلہ :- بانجھ اور سینگ ٹوٹے جانور کی قربانی درست ہے بشرطہ کہ سینگ اس کا جڑ سے نہ ٹوٹا ہو۔ اور ذبح تک اپنے پیروں سے چلا جائے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۲۷ ج ۱)۔

مسئلہ :- جس جانور کی ران وغیرہ پر لوہے سے داغ دیا ہو، اور زمین جوتے اور مارنے سے جو جانور کے بدن پر زخم یا نشان ہو جاتا ہے، ان دونوں کی قربانی درست ہے مگر بہتر یہ ہے کہ قربانی میں کوئی عیب ظاہری نہ ہو۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۲۷ ج ۱)۔

مسئلہ :- جس بکری کے بچہ کی پرورش سور کے دودھ سے ہوئی وہ بچہ حلال ہے لیکن کئی روز تک اس کو دوسرا چارہ دینا چاہیے، اس طرح قربانی بھی درست ہے۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۳ ج ۳)۔

(جو دودھ اس بکری کے بچہ نے پیاتھا، اتنی مدت تک پاک چارہ کھانے سے اس نا پاک دودھ کا اثر ختم ہو گیا۔ اس لیے قربانی درست ہے۔) (محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

مسئلہ :- اور جو بکرا ہرن اور بکری سے پیدا ہوا ہے، اس کی (بھی) قربانی درست ہے، یہ بچہ ماں کے حکم میں ہے اور ماں بکری ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۳۱ ج ۱)۔

مسئلہ :- قربانی کے جانور سے فائدہ اٹھانا مکروہ ہے۔ اور صحیح قول کے مطابق مالدار اور غریب اس حکم میں مساوی ہیں۔ مالدار اور غریب (قربانی کے جانور کا) دودھ دوہنے اور اون کاٹنے کے حکم میں برابر ہیں۔ اگر ذبح کرنے سے پہلے قربانی کے جانور کا دودھ دوایا اس کا اون کاٹا تو اس کو صدقہ کر دے اور اس سے فائدہ حاصل نہ کرے۔ (فتاویٰ عالمگیری ص ۲۰۶ ج ۶)۔

مسئلہ :- رسولی والے جانور کی قربانی درست ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۳۸۲ ج ۳)۔

**بانجھ جانور کی قربانی کا حکم** | بانجھ جانور کی قربانی جائز ہے، منع نہیں ہے مانعت کا حکم نظر سے نہیں گذرا۔ بانجھ ہونا قربانی کے لیے عیب نہیں ہے جس طرح جانور کا خستی ہونا اور جفتی سے عاجز

ہونا۔ قربانی کے لیے عیب نہیں ہے، بانجھ جانور (جس کے بچے نہ ہوتے ہوں) اکثر لحیم و شحیم (خوب موٹا تازہ) ہوتا ہے، گوشت بھی عمدہ ہوتا ہے، بڑی عمر کی وجہ سے بچہ نہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے۔ (فتاویٰ رحمیہ ص ۹۱ ج ۲)۔

**شرعاً جن کی قربانی درست نہیں ہے** | مسئلہ: جس جانور کی ناک کٹی ہو، اس کی

قربانی درست نہیں ہے۔ (عالمگیری ص ۱۲ ج ۲)۔

مسئلہ: جس جانور کی زبان کٹی ہوئی ہو جس کی وجہ سے وہ چارہ رکھانس وغیرہ نہ کھا سکے تو اس کی قربانی درست نہیں۔ (عالمگیری ص ۱۲ ج ۲)۔

مسئلہ: اگر بھیڑ، بکری اور دنبی کے ایک تھن سے دودھ نہ اُترتا ہو تو اس کی بھی قربانی درست نہیں ہے۔ (شامی ص ۱۲۱ ج ۵)۔

مسئلہ: اگر بھینس، گائے، اونٹنی وغیرہ کے دو تھنوں سے دودھ نہ اُترتا ہو تو اس کی بھی قربانی درست نہیں ہے۔ (عالمگیری ص ۱۲ ج ۲)۔

اسی طرح جس جانور کا تھن کٹا ہوا ہو یا اس طرح زخمی ہو کہ بچہ کو دودھ نہ پلا سکے تو اس کی بھی قربانی درست نہیں ہے۔ اور جس جانور کا مرض ظاہر ہو اس کی بھی قربانی درست نہیں ہے۔

مسئلہ: اونٹنی، گائے، بھینس کے اندر ایک تھن خشک ہو جانے پر تو قربانی جائز ہوتی ہے، لیکن دو تھن خشک ہو جائیں یا کٹ جائیں تو قربانی جائز نہیں۔ (کفایت المفتی ص ۸۸ ج ۲)۔

مسئلہ: خنثی بکرے کی قربانی درست نہیں۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۱۲۱ ج ۱)۔

مسئلہ: یہ اس جس کے متعلق لکھا ہے کہ (پیدائشی طور پر نہ بکرا ہے نہ بکری) شکل و صورت میں بکرے جیسی ہے، نہ بکرا ہے نہ بکری، اگر خنثی ہے یعنی بکری جیسی علامتیں بھی اس میں موجود ہیں اور بکرے جیسی بھی، تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے اور اس سے (جو لکھا ہے) مراد خنثی بکرے کی ہے تو بلاشبہ جائز ہے۔ (امداد المفتین ص ۹۶ ج ۲)۔



مسئلہ :- عیب دار جانور کی قربانی جائز نہیں، لیکن اگر ذبح کے وقت تڑپنے، کودنے سے عیب دار ہو گیا تو کچھ مضائقہ نہیں۔

مسئلہ :- اصول کلی۔ اگر کسی نے قربانی کے لیے بے عیب جانور خریدا تھا مگر بعد میں کوئی ایسا عیب و نقص پیدا ہو گیا جس کی وجہ سے قربانی درست نہ ہو تو اگر قربانی منت (نذر) کی ہو تو اس کی جگہ بے عیب جانور کی قربانی ضروری ہے خواہ وہ شخص امیر ہو یا غریب، اور اگر قربانی نذر کی نہ ہو تو غریب کے لیے اس عیب دار جانور کی قربانی کر دینا کافی ہے اور امیر پر اس کی جگہ دوسرے بے عیب جانور کی قربانی کرنا ضروری ہے۔ (عالمگیری ص ۸۶ ج ۱۲)۔

مسئلہ :- جس جانور کے پیٹ میں بچہ ہو اس کی قربانی صحیح ہے، لیکن شامی میں کفایہ سے منقول ہے کہ ولادت کے قریب جانور کو ذبح کرنا مکروہ ہے۔ بچہ جو پیٹ میں سے نکلے، اگر وہ زندہ نکلے، اس کو ذبح کر لیا جائے اس کا کھانا حلال ہوگا۔ اور اگر وہ مردہ نکلے تو اس کا کھانا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک درست نہیں ہے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۱۸۲ ج ۲)۔

مسئلہ :- جو جانور اندھا ہو یا کاننا ایک آنکھ والا ہو۔ یا اس کی ایک آنکھ کی تہائی روشنی یا اس سے زیادہ جاتی رہی ہو یا ایک کان تہائی یا تہائی سے زیادہ کٹ گیا یا تہائی دم یا تہائی سے زیادہ کٹ گئی ہو تو ایسے جانور کی قربانی درست نہیں ہے۔ (شامی ص ۱۳۵ ج ۵)۔

مسئلہ :- جو جانور اتنا لنگڑا ہے کہ فقط تین پاؤں سے چلتا ہے، چوتھا پاؤں رکھا ہی نہیں جاتا یا چوتھا پاؤں رکھتا تو ہے لیکن اس سے چل نہیں سکتا ہے تو اس کی بھی قربانی درست نہیں ہے اور اگر چلتے وقت وہ پاؤں زمین پر ٹیکے چلتا ہے اور چلنے میں اس سے سہارا لگتا ہے لیکن لنگڑا کے چلتا ہے تو اس کی قربانی درست ہے۔ (شامی ص ۱۳۵ ج ۵)۔

مسئلہ :- اتنا دبلا لاغر بالکل مرل جانور جس کی ہڈیوں میں گودا نہ رہا ہو،

یا جو ذبح کرنے کی جگہ خود نہ جاسکتا ہو، اس کی قربانی درست نہیں۔ اور اگر اتنا ڈبلا نہ ہو تو دبے ہونے سے کچھ حرج نہیں (یعنی مرض کی وجہ سے نہیں بلکہ قدرتی ساخت ایسی ہے تو) اس کی قربانی درست ہے، لیکن موٹے اور فرجہ جانور کی قربانی کرنا زیادہ بہتر ہے۔ (شامی ص ۲۵۲ ج ۵)۔

مسئلہ: جس جانور کے دانت بالکل نہ ہوں، اس کی قربانی درست نہیں اگر کچھ گر گئے لیکن جتنے گرے ہیں اُن سے زیادہ باقی ہیں تو اس کی قربانی درست ہے۔ (درمختار ص ۲۳۲ ج ۲)۔

مسئلہ: جس جانور کے پیدائش ہی سے کان نہیں ہیں، اس کی بھی قربانی درست نہیں ہے یا کان تو ہیں مگر کسی کان کا تہائی حصہ یا زیادہ کٹ گیا ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر پیدائش سے کان تو ہیں لیکن بالکل ذرا ذرا سے چھوٹے چھوٹے ہیں تو اس کی قربانی درست ہے۔ (درمختار ص ۳۲۲ ج ۲)۔

مسئلہ: جس جانور کے پیدائش سے سینگ نہیں یا سینگ تو تھے مگر ٹوٹ گئے، اس کی قربانی درست ہے، البتہ اگر سینگ بالکل جڑ سے ٹوٹ گئے ہوں تو قربانی درست نہیں ہے۔ (عالمگیری ص ۲۹۴ ج ۵)۔

مسئلہ: جس جانور کے سینگ نہ ہوں یا ٹوٹ گئے ہوں یا اوپر کا خول تر گیا ہو، اس کی قربانی درست ہے، البتہ سینگ جڑ سے ٹوٹ گئے ہوں یا اکھڑ گئے ہوں اور چوٹ کا اثر دماغ تک پہنچ گیا ہو تو ایسے جانور کی قربانی درست نہیں۔ (رحیمہ ص ۱۶۱ ج ۶)۔

مسئلہ: بھینگی آنکھ والے اور باؤلے اور خارش والے جانور کی قربانی درست ہے، لیکن اگر باؤلے پن کی وجہ سے کھاپی نہ سکتا ہو، یا خارش کی وجہ سے بالکل کمزور ہو گیا ہو تو اس کی قربانی درست نہیں ہے۔ (درمختار ص ۲۱۳ ج ۵)۔

مسئلہ: ایسے جانور کی قربانی جائز نہیں ہے جس کا کان تہائی یا تہائی سے زیادہ کٹا ہوا ہو۔ ایسے جانور کی قربانی بھی درست نہیں جس کے کان پیدائشی نہ ہوں

اسی طرح ایسے جانور کی قربانی درست نہیں جس کی دم اور ناک تہائی یا تہائی سے زیادہ کٹی ہوئی ہو۔ جو جانور اندھا یا کانا ہو، یا ایک آنکھ کی تہائی روشنی یا اس سے زیادہ جاتی رہی ہو، اس کی بھی قربانی درست نہیں۔ جس جانور کے تھن خشک ہو گئے ہوں اس کی قربانی درست نہیں۔ اور ایسے جانور کی بھی قربانی درست نہیں جس میں مغز نہ رہا ہو، اور نہ ایسے لنگڑے کی جو قربانی کی جگہ تک نہ جاسکے، اور نہ ایسے بیمار کی جو گھانس نہ کھاسکے، نہ ایسے جانور کی جس کے خارش ہو۔ نہ بغیر دانت والے جانور کی جو گھانس نہ کھاسکتا ہو اور نہ نجاست خور جانور کی۔ ہاں ایسے جانور کی قربانی درست ہے جس کا کان لمبائی میں یا اس کے منہ کی طرف سے پھٹ جائے اور شکا ہو یا پیچھے کی طرف پھٹا ہو، (مظاہر حق جدید ص ۲۲) مسئلہ: جس جانور کے کان پیدائشی جنہ ٹے ہوں، اس کی قربانی جائز ہے، ہاں جس جانور کے پیدائشی دونوں کان نہ ہوں، یا ایک ہی کان ہو، یا ایک کان یا دونوں کان ممکن کٹ گئے ہوں تو اس کی قربانی جائز نہیں۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۱۶ ج ۶)۔

مسئلہ: ثلث حصہ کی مقدار، یا اس سے زیادہ دم بریدہ (دم کٹی)، بھیڑ وغیرہ کی قربانی درست نہیں۔ ایک قول کے مطابق دم نصف سے کم کٹی ہو یعنی آدھے سے زیادہ باقی رہی ہو، اس کی قربانی درست ہے۔ لہذا جہاں کامل دم والے یا ثلث حصہ سے کم دم بریدہ جانور نہ ملیں۔ وہاں اس قول کے مطابق عمل کر سکتے ہیں۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۱۸ ج ۳)۔

نوٹ: افریقہ کے سائل نے یہ مسئلہ معلوم کیا تھا کہ ہمارے یہاں بھیڑ کی دم کاٹ دی جاتی ہے کیونکہ اس سے جانور بیماری سے محفوظ رہتا ہے۔ ثابوت دم والے جانور نہیں ملتے ہیں۔ وہاں پر تو مجبوری ہے کہ تلاش کے باوجود نہ ملیں تو جائز ہے۔ احقر محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔



**قربانی کس قیمت کی ہو؟** مسئلہ: بخشی جانور جبکہ گوشت کے لحاظ سے بہتر ہو تو وہ افضل ہے

یعنی اگر فقراء اور نادار (ضرورت مند گوشت کے) زیادہ ہوں تو زیادہ گوشت والا جانور افضل ہے۔ اور اگر حاجتمند کم ہوں تو پھر جس جانور کی قیمت زیادہ اور گوشت عمدہ ہو وہ افضل ہے۔ (کفایت المفتی ص ۱۹۳ ج ۲۸)۔

**مسئلہ:**۔ ایسے جانور کی قربانی کرنا جو بہت زیادہ فربہ اور موٹا تازہ ہو مستحب ہے۔ چنانچہ ایک فربہ بکرے کی قربانی دو کمزور بچے بکروں کی قربانی سے افضل ہے۔ ایسے ہی زیادہ گوشت والی بکری کی قربانی کم گوشت والی بکری کی قربانی سے افضل ہے، بشرطہ کہ گوشت خراب نہ ہو، یعنی زیادہ گوشت والی بکری کا گوشت خراب ہو تو پھر اس کی قربانی افضل نہیں ہے۔ (مظاہر حق جدید ص ۲۰۵ ج ۲)۔

**مسئلہ:**۔ اگر گائے (بڑے جانور) کے ساتویں حصہ کی قیمت اور بکری کی قیمت برابر اور گوشت بھی برابر ہے تو بکری خریدنا افضل ہے۔

**مسئلہ:**۔ بھیڑ سے بکری افضل ہے۔ بکریوں اور اونٹوں میں ادہ کی قربانی زرے بہتر و افضل ہے علیٰ ہذا القیاس، بیل سے گائے بہتر ہے۔

**مسئلہ:**۔ جس قربانی کی قیمت زیادہ ہو وہ بہتر ہے اور اگر دو جانوروں کی قیمت برابر ہو، لیکن ایک کا گوشت زیادہ ہے تو وہی بہتر و افضل ہے۔ نیز اگر دو لاغر (کمزور) بکریاں بھی اتنی ہی قیمت میں آتی ہیں اور ایک موٹی تازی بھی، تو ایک فربہ خریدنا افضل و بہتر ہے۔ (فتاویٰ محمدیہ ص ۷۷ ج ۱)۔

**قربانی کا جانور خرید کر نفع سے بچنا** | سوال:۔ زید نے قربانی کے لیے بکر خریدی، جتنے کا خرید

تھا اس سے زیادہ قیمت پر فروخت کر کے پھر اور خرید لیا، کیا قربانی کے جانور کو فروخت کیا جاسکتا ہے؟

جواب :- قربانی کے جانور کو فروخت نہ کرنا چاہیے تھا۔ اگر فروخت کر کے دوسرا کم قیمت کا خریدے تو جو نفع حاصل ہوا ہے اُسے بھی خیرات کر دینا چاہیے۔ (کفایت المفتی مسئلہ ۱۹ ج ۸)۔

**چوری کے جانور کی قربانی** | سوال :- قربانی کے لیے جو جانور خریدا بعد میں معلوم ہوا کہ یہ چوری کا تھا، اس کی قربانی جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- اگر چوری کرنے والے سے وہ جانور خریدا ہے تو اس کی قربانی جائز نہیں دوسرا جانور خرید کر قربانی کرے۔ (کفایت المفتی مسئلہ ۱۹ ج ۸)۔  
مسئلہ :- اگر ذبح ہونے کے بعد اصل مالک اجازت دے دے، کھانا جائز ہے۔ (امداد الفتاویٰ مسئلہ ۵۵ ج ۳)۔

**کاخچی ہاؤس سے لیے ہوئے جانور کی قربانی** | کاخچی ہاؤس سے خریدے گئے جانور کی قربانی درست ہے۔ البتہ عرفاً بدنامی کا موجب ہے۔ اس لیے بلا ضرورت بدنام بالخصوص مقتدا کے لیے زیبا نہیں ہے۔ (امداد الفتاویٰ مسئلہ ۵۵ ج ۳)۔

**خصی جانور کی قربانی** | خصی بکری، سینڈھے، بیل کی قربانی جائز ہے، اس میں کسی قسم کی کوئی گراہت نہیں ہے، دونوں قسم کے ذہیتین کو کاٹ کر یا دبا کر تین نکال دیے جاتے ہیں، خصی کی قربانی جائز ہے، عضو کا کم ہو جانا اور کچل کر بے کار کر دینا یکساں ہے۔ مگر یہ عیب گوشت کی عمدگی کے لیے قصداً کیا جاتا ہے، اس لیے اس میں کوئی گراہت نہیں ہے۔ (کفایت المفتی مسئلہ ۱۹ ج ۸)

اور حدیث شریف میں موجود ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خصی جانور کی قربانی فرمائی ہے، اس لیے یہ عیب قربانی کے جواز کے لیے مانع نہیں ہے (کفایت المفتی مسئلہ ۱۹ ج ۵)۔

جانور کو قربانہ (موتا کازہ) بنانے یا کسی منفعت کی نیت سے خستی کرنا جائز ہے اور جس عبارت سے خستی کرنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے وہ بڑا وجہ شرعی اور بطور (تفہیم) لہو و لعب کرنے پر محمول ہے۔ فقہاء علیہ الرحمہ نے خستی کرنا جائز ہونے کے لیے منفعت کی قید لگائی ہے، اگر منفعت نہ ہو تو حرام ہے، اور منفعت یہ ہے کہ جانور کو قربانہ بنانا مقصود ہو، یا یہ نیت ہو کہ وہ کاٹنے سے باز رہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۱۷ ج ۶ بحوالہ عالمگیری ص ۲۳ ج ۶ کتاب الکرامۃ)۔

**سوال: اخف** **لون کے پیسے سے خریدے ہوئے جانور کی قربانی** **نے چند سال**

پہلے ایک بھینس لون سے خریدی تھی۔ اب اس کا ایک بچہ ہے، میں اس کی قربانی کر سکتا ہوں یا نہیں؟

**جواب:** جس بھینس کے بچے کے بارے میں آپ نے پوچھا ہے اس کی قربانی درست ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۱۷ ج ۶)۔

**سوال:** **اگر قربانی کے جانور نایاب ہو جائیں؟** **سوال:** قربانی کے جانور اب کے بہت کم

آئے ہیں جو کچھ ہیں بھی وہ نہ ہونے کے برابر ہیں۔ اس لیے وہ بہت گراں ہیں۔ یہی صورت میں قربانی کے لیے اگر جانور نہ مل سکے تو قربانی کے تعین کے بعد کم سے کم کتنے دام خیرات کرے جس سے کہ قربانی کا ثواب مل سکے؟

**جواب:** قربانی کے جانور کی یا بڑے جانور کے ساتویں حصے کی قیمت خیرات کر دے (کفایت المفتی ص ۲۱ ج ۸)۔

(نوٹ) اگر کسی جگہ قربانی کے لیے جانور نہ مل سکیں یا حالات خراب ہونے کی وجہ سے کہ قیو وغیرہ نافذ ہو تو وہاں پر بھی اس پر عمل کر سکتے ہیں یعنی بقر عید کے تین دن انتظار کرنے کے بعد اس کی قیمت کا صدقہ کروا جائے۔ (محدثہ فقہ قاسمی غفرلہ)۔



## سانڈ (بجاری) کی قربانی کا حکم | غیر اللہ کے لیے جانور کے نامزد کرنے کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔ ایک تو یہ کہ

کسی جانور کو غیر اللہ کے نام پر خدمت اور کام لینے سے آزاد کر دیا جائے۔ اس کی جان قربان کرنا مقصود نہ ہو، یہ سائبہ سے جس کو ہمارے یہاں سانڈ اور بجاری کہتے ہیں۔ سانڈ کا مالک اس کو کسی بُت یا دیوتا کے نام پر کام اور خدمت لینے سے آزاد کر کے چھوڑ دیتا ہے۔ اس کا مقصد یہ نہیں ہوتا کہ اس کی جان کسی غیر اللہ کے لیے قربان کرے۔ اس قسم کے جانور کو خریدنا، اگر مالک فروخت کرے تو جائز ہے اور وہ خریدنے کے بعد خریدار کی ملک ہو جاتے ہیں۔ پھر ان کو ذبح کر کے کھانا بھی جائز ہے۔ کیونکہ جب مالک ان کے بیچنے کے لیے تیار ہو گیا اور اس نے بیچ ڈالا تو یہ دلیل اس امر کی ہے کہ اس نے جانور سے کام لینے کی جو نیت کی تھی وہ بدل ڈالی ورنہ وہ ہرگز نہ بیچتا۔ مگر ایسے جانور یعنی سانڈ کو اگر کوئی شخص اس کے مالک سے خریدے بغیر پکڑ کر ذبح کر لے تو اس کا کھانا حرام ہے، مگر اس کی حرمت مال غیر ہونے کی بنا پر ہے نہ کہ ”وَمَا أُحِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ“ میں داخل ہونے کی بنا پر، سائبہ جانور اپنے مالک یعنی چھوڑنے والے کی ملک سے خارج نہیں ہوتا۔ دوسری قسم نامزد کرنے کی یہ ہے کہ مالک اس جانور کی جان کسی غیر اللہ پر قربان کرنے کے لیے اس کے نام پر جانور کو نامزد کرتا ہے۔ یہ جانور اگر مالک کی اسی نیت کے مطابق ذبح ہو جائے تو حرام اور مُردار ہو جاتا ہے، اگرچہ ذبح کرنے والا بسم اللہ پڑھ کر ذبح کرے جب بھی حرام و مُردار ہی رہے گا۔ جیسے اکثر جہود (غیر مسلم) دیوی، یا کسی بُت کے نام پر جانور کی جان قربان کرنے کے لیے لاتے ہیں مگر اپنے ہاتھ سے ذبح نہیں کرتے، کوئی مسلمان وہاں ہوتا ہے اس سے کہتے ہیں کہ اس کو ذبح کر دو وہ بسم اللہ کہہ کر ذبح کر دیتا ہے تو اس کی بسم اللہ سے وہ حلال نہیں ہوں گے۔ یا وہی مالک اپنی نیت کے موافق اس جانور کو اپنے سامنے ذبح نہیں کرتا بلکہ بجاری کو دے جاتا ہے

کہ اس کو دیوی کے اوپر قربان کر دینا۔ بچاری اُن جانوروں کو فروخت کر دیتا ہے اور مسلمان خرید کر بسم اللہ اکبر پڑھ کر ذبح کر لیتے ہیں، یہ بھی حرام ہیں۔ کیونکہ اُن میں نیت اُن کے اصل مالک کی ہی معتبر ہوگی، اور اس کی نیت یہ تھی کہ ان کی جان غیر اللہ کے لیے قربان ہو، بچاری کے فروخت کرنے اور مسلمان کے خریدنے سے وہ نیت (مالک کی) کالعدم نہ ہوگی، بلکہ بچاری کی بیع (بیچنا) باطل ہوگی۔

ایسے جانور جن کی جان کو کسی غیر اللہ کے لیے قربان کرنے کی نیت کی گئی ہو، صرف ایک صورت میں جائز اور حلال ہو سکتے ہیں، کہ ان کو ذبح کرنے سے پہلے ان کا مالک اپنی اس نیت کو بدل لے اور اس گناہ سے توبہ کر لے کہ اس نے ایک جانور کی جان غیر اللہ پر قربان کرنے کا ارادہ کیا تھا تو بہ کر لینے کے بعد اس جانور کو خاص خدا کے لیے ذبح کرنے کی نیت کر کے بسم اللہ پڑھ کر ذبح کرے تو یہ حلال ہوگا۔ نیت کی تبدیلی ذبح سے پہلے معتبر ہوگی۔ اور ذبح تقرب غیر اللہ کی نیت پر ہو گیا تو پھر نیت کی تبدیلی معتبر نہیں، بلکہ وہ میتہ اور مردار ہو گیا جو پھر توبہ یا نیت کی تبدیلی سے پاک اور حلال نہیں ہو سکتا ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۳ ج ۸)۔

**سوال :-** یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم حاملہ جانور کی قربانی | لوگ اونٹ اور گائے اور بکری کو ذبح کرتے ہیں تو بعض دفعہ ان کے پیٹ سے بچہ نکلتا ہے، اس بچہ کو حرام سمجھ کر ڈال دیں یا وہ حلال ہے؟

**جواب :-** حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دل چاہے تو ذبح کر کے کھالو، کیونکہ اس کو ذبح کرنے کا بھی وہی طریقہ ہے جو اس کی ماں کے ذبح کرنے کا۔ (ابوداؤد و ترمذی)۔

**تشریح :-** اگر پیٹ میں سے مردہ بچہ نکلا ہے تو وہ بالکل حرام ہے اور اگر زندہ

نکلا ہے تو ذبح کر کے اس کا کھانا جائز و حلال ہے جیسا کہ اس سوال کے جواب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اور اگر ذبح سے پہلے ہی مر گیا تو حرام ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو یہ شبہ تھا کہ شاید ایسا کمزور اور بالکل نیا نکلا ہوا بچہ ذبح کرنا جائز نہ ہو کیونکہ یہ ذرا خلاف رحم معلوم ہوتا ہے۔

جواب کا حاصل یہ ہے کہ ذبح کے وقت پیٹ میں سے نکلے ہوئے بچے اور دوسرے جانوروں کے ذبح میں کچھ فرق نہیں ہے۔ (فتاویٰ محمدیہ ص ۲۸)۔

مسئلہ: حمل والے جانور کو ذبح کرنا جائز ہے۔ البتہ جس کے بچہ پیدا ہونے کی مدت بہت ہی قریب آگئی ہو، اس کو ذبح کرنا مکروہ ہے۔ (فتاویٰ محمدیہ ج ۱ ص ۲۸)۔ اور اگر بچہ کو ذبح نہ کیا یہاں تک کہ قربانی کے دن گزر گئے تو اس زندہ بچہ کو صدقہ کر دیا جائے۔ اور اگر ایام قربانی کے بعد ذبح کر کے کھایا تو اس کی قیمت کا صدقہ کیا جائے گا۔ (شمسی مسئلہ ج ۵)۔

اور اگر بچہ کو پال لیا اور بڑے ہونے پر قربانی کر دی تو اس کی واجب قربانی ادا نہ ہوگی، اور اس کا پورا گوشت صدقہ کرنا واجب ہوگا، اگر قربانی واجب ہے تو دوسری قربانی کرنی ہوگی۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

سوال: باذوقہ  
دلے اپنی قربانی

قربانی خود کرے یا دوسری جگہ رقم بھیج دے؟

ہندوستان میں کراتے ہیں، وہاں خود نہیں کرتے، اس میں کوئی حرج تو نہیں؟  
جواب: بصورت مسئلہ میں قربانی بذریعہ حرج کے درست ہے۔ مگر بہتر یہ ہے کہ قربانی کا جانور خود پسند کر کے اس کی خدمت گزاری کر کے محبت کا تعلق پیدا کرے کیونکہ یہ ایک بڑے ثواب کا ذریعہ ہے۔ والا ہے، یہی نہیں بلکہ اولاد کی قربانی کے قائم مقام ہے یعنی اس کو قربان کرنا اولاد کو قربان کرنے کے برابر ہے اور مستحب یہ ہے کہ اپنے ہاتھ سے ذبح کرے، اگر ذبح نہ کر سکے تو اس مبارک وقت پر حاضر رہے، اور مستحب ہے کہ اپنی قربانی سے کھائے۔ ہو سکے تو



عید کے مبارک دن میں کھانے کی ابتداء اپنی قربانی کے گوشت سے کرے اور ٹروٹی  
 ریزنڈ واقارب نیز غریبوں اور رشتہ داروں کو کھلائے۔ دوسری جگہوں پر  
 قربانی کھانے سے مذکورہ بالا برکتوں سے محروم ہونا پڑتا ہے۔ اگر کسی عذریہ  
 شرعی مصلحت کی بناء پر یہ کیا جاتا ہو قربانی کسی اور جگہ پر کرنی جاتی ہے تو پورے  
 اجر کی بلکہ زیادہ ثواب کی بھی امید کی جاسکتی ہے، صحیح طریقہ اور نیت پر مدار ہے۔  
 ن میں خویش واقارب اور رشتہ داروں کا حق ادا کرنے کے لیے بعض  
 قربانی کا انتظام کر سکتے ہیں۔ (فتاویٰ رحیمیہ صفحہ ۱۲)۔

**قربانی کا وقت** | عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ  
 أَتْبَعُهُ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ فَنَنْحَرَ  
 مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَعَ قَبْلَ  
 نُصَلِّيَ فَإِنَّمَا هُوَ شَاةٌ لَحْمٍ عَجَلَةٌ لَا هِلَإَ لَيْسَ مِنَ النَّسَاءِ  
 شَيْءٌ ۖ (سواء البخاری و مسلم)۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 وسلم نے عید قربان کے دن خطبہ دیا، اس میں ارشاد فرمایا: آج کے دن کے  
 کاموں میں سب سے پہلا کام یہ ہے کہ اللہ کے حضور میں نماز عید ادا  
 کیا، پھر وہاں سے لوٹ کر ہم قربانی کریں، جو اس طرح کرے گا وہ ہمارے  
 بھائی کے مطابق ٹھیک کرے گا اور اس کی قربانی ٹھیک ادا ہوگی، اور جس  
 نماز سے پہلے قربانی کر ڈالی اس کی قربانی بالکل نہیں ہوئی، بلکہ اس نے اپنے  
 بالوں کے گوشت کھانے کے لیے بکری ذبح کر لی ہے۔ (اس سے زیادہ  
 کی کوئی حیثیت نہیں)۔ (معارف الحدیث ص ۱۲۳ بحوالہ صحیح بخاری و مسلم)  
 حلالہ:۔ بقر عید کی دسویں تاریخ سے لے کر بارہویں تاریخ کی شام تک قربانی  
 نے کا وقت ہے، چاہے جس دن قربانی کرے، لیکن قربانی کرنے کا سب سے

بہترین دن بقرعید کا پہلا دن ہے، پھر گیارہویں تاریخ، پھر بارہویں تاریخ۔ رہنمائی ہو  
مسئلہ ج ۳ بحوالہ قدوری صفحہ ۱۹۸۔

مسئلہ :- بقرعید کی نماز ہونے سے پہلے قربانی کرنا درست نہیں ہے، جب  
لوگ نماز پڑھ چکیں تب قربانی کرے، البتہ اگر کوئی دیہات اور گاؤں میں رہے  
جہاں پر نماز جمعہ وعیدین واجب نہیں، رہتا ہو تو وہاں طلوع صبح صادق کے  
بعد بھی قربانی کر دینا درست ہے، شہر کے اور قصبہ کے رہنے والے نماز کے  
بعد قربانی کریں۔

مسئلہ :- اگر کوئی شہر کا رہنے والا اپنی قربانی کا جانور کسی گاؤں میں بھیج دے تو  
اس کی قربانی بقرعید کی نماز سے پہلے بھی درست ہے، اگرچہ وہ خود شہر ہی میں  
موجود ہو، لیکن جب قربانی دیہات میں بھیج دی تو نماز سے پہلے درست ہو گیا  
ذبح ہو جانے کے بعد اس کو منگوالے اور گوشت کھالے۔ (عالمگیری مسئلہ ج ۴)  
مسئلہ :- بارہویں تاریخ کے سورج ڈوبنے سے پہلے قربانی کرنا درست  
ہے۔ اور جب سورج ڈوب گیا تو اب قربانی درست نہیں۔

مسئلہ :- دسویں سے بارہویں تاریخ تک جب جی چاہے قربانی کرے  
پہلے دن میں یا رات میں، لیکن رات کو ذبح کرنا بہتر نہیں کہ شاید کوئی رگ نہ کٹے  
اور قربانی درست نہ ہو۔ (عالمگیری مسئلہ ج ۵)۔

مسئلہ :- اپنی قربانی کو اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا بہتر ہے، اگر خود ذبح کرنا  
نہ جانتا ہو تو کسی اور سے ذبح کر لے، لیکن ذبح کے وقت وہاں جانور کے سامنے  
کھڑے ہو جانا بہتر ہے۔

مسئلہ :- اگر قربانی کرنے والے نے نماز عید نہیں پڑھی مگر شہر کی کسی بھی  
مسجد میں عید کی نماز ہو گئی تو اس صورت میں بغیر نماز عید پڑھے قربانی کر سکتا  
ہے، کیونکہ خود قربانی کرنے والے کا نماز عید سے فارغ ہونا شرط نہیں ہے  
قربانی کے لیے بلکہ مسجد یا عید گاہ میں نماز ہو چکنا کافی ہے۔ (امداد الفتاویٰ مسئلہ ج ۵۹۷)

مسئلہ :- اگر کسی وجہ سے نماز عید دسویں تاریخ کو نہ پڑھی گئی تو اس روز جب نماز کا وقت گزر جائے یعنی زوال کے بعد فسخ کرنا جائز ہوگا۔

مسئلہ :- اگر عید الاضحیٰ کی نماز گیارہویں یا بارہویں تاریخ کو ادا کی گئی تو نماز سے قبل فسخ کرنا بھی جائز ہے۔

دکریہ، آندھی، طوفان، بارش وغیرہ کے عذر سے نماز میں تاخیر کرنا جائز ہے۔ محمد رنعت قاسمی (غفرلہ)۔

مسئلہ :- اگر شہر میں ایک مقام پر نماز عید ہو چکی ہے، لیکن دوسری جگہ ابھی نماز نہیں ہوئی تب بھی فسخ جائز ہے۔ (فتاویٰ محمدیہ ص ۱۱ ج ۱)۔

مسئلہ :- جن بستیوں یا شہروں میں نماز جمعہ وعیدین جائز ہے، وہاں نماز عید سے پہلے قربانی جائز نہیں۔ اگر کسی نے نماز سے پہلے قربانی کر دی تو اس پر دوبارہ قربانی لازم ہے۔ البتہ چھوٹے گاؤں میں جہاں جمعہ وعیدین کی نماز نہیں ہوتی، یہ لوگ دسویں تاریخ کی صبح صادق کے بعد قربانی کر سکتے ہیں۔ ایسے ہی اگر کسی عذر کی وجہ سے نماز عید پہلے دن نہ ہو سکے تو نماز عید کا وقت گزر جانے کے بعد قربانی درست ہے۔ (جواہر الفقہ ص ۲۹۹ ج ۱)۔

مسئلہ :- اگر کسی شہر میں فساد ہو گیا اور نماز پڑھنا مشکل ہو گیا اور لوگوں نے طلوع فجر کے بعد قربانی کر ڈالی تو درست ہے۔

مسئلہ :- اگر قربانی کے دن میں شک ہو جائے تو زیادہ اچھا ہے کہ تیسرے دن تک قربانی کو مؤخر نہ کرے، اور اگر مؤخر کر دیا تو مناسب یہی ہے کہ گوشت نہ کھائے بلکہ صدقہ کر دے۔ (مسائل قربانی ص ۱۳ بحوالہ برازیلی علی الہندیہ ص ۲۸۸ ج ۶)۔

مسئلہ :- جیلہ اگر کسی مصلحت سے قربانی بہت جلدی کرنے کی شہر والے کو ضرورت ہو تو اپنی قربانی کا جانور شہر کی حدود سے باہر جنگل میں یا کسی ایسے چھوٹے گاؤں میں (قریب کے) بھیج دے جہاں نماز عید نہیں ہوتی، اس کا



خادم و ملازم دسویں تا سب سے پہلے فجر کے بعد ذبح کر دے اور پھر شہر میں لے آئے  
(فتاویٰ محمدیہ ص ۱۱ ج ۱)۔

مسئلہ :- قربانی میں مقبر جو ہے وہ قربانی کا مکان (جگہ) ہے نہ اس شخص کا مکان  
جس پر قربانی واجب ہے یعنی اگر قربانی دیہات میں ہے اور قربانی کرنے والا شہر میں  
ہے تو طلوع فجر کے وقت اس کی قربانی جائز ہے اور اگر قربانی شہر میں ہو اور قربانی  
کرنے والا دیہات میں ہو تو قربانی نماز غیہ تک جائز نہیں۔

مسئلہ :- اگر گاؤں کے لوگوں میں سے (جہاں نماز جمعہ و عیدین واجب نہیں)  
کوئی شخص شہر میں نماز عید کے لیے آیا اور اپنے اہل سے کہہ آیا کہ قربانی کر دیں تو ان کو  
اختیار ہے کہ اس کی طرف سے (جبکہ وہ گاؤں سے چلا گیا ہو) طلوع فجر ہی کے  
بعد قربانی کر دیں۔ (فضائل عشرہ ذی الحجہ ص ۱۲)۔

گاؤں میں قربانی کا وقت | قریہ (گاؤں) میں جہاں جمعہ و عیدین صحیح  
نہیں ہے۔ فجر کے بعد قربانی کے جائز ہونے  
کی وہی حدیثیں دلیل ہیں جن میں نماز سے پہلے ذبح کرنے کی ممانعت وارد ہے۔ کیونکہ  
نماز سے پہلے کی قید سے معلوم ہوا کہ وہاں نماز ہوتی ہے۔ پس جس جگہ نماز عیدین کی ہوتی  
ہے یعنی شہر یا بڑے گاؤں (قریہ کبیرہ) وہاں نماز سے پہلے قربانی کرنا منوع و باطل ہے اور  
جس جگہ نماز نہیں ہوتی جیسے قریہ صغیرہ (چھوٹا گاؤں) اس ممانعت میں داخل نہ ہوا۔  
(عزیز الفتاویٰ ص ۱۲۷ ج ۱)۔

ذبح کرنے والا کیسا ہو؟ | مسئلہ :- مشہور ہے کہ ذبح کرنے والے کی  
بخشش نہ ہوگی، سو یہ محض غلط ہے۔

مسئلہ :- قواعد فقہیہ کا مقتضی یہ ہے کہ ذبح پر اجرت لینا جائز ہے بشرطہ کہ  
اجرت معین ہو، کام بھی معین ہو۔ مثلاً فی جانور اتنی قیمت (دینی ہوگی)۔ (عزیز الفتاویٰ  
ص ۱۶۹ ج ۱)۔

مسئلہ :- ذبح کرنے کی اجرت جائز ہے اور وہ ذبح کرنے والے کا حق ہے۔

**مسئلہ :-** ذبح کرنے والے کی امامت جائز ہے، یعنی محض اُجرت پر ذبح کرنے کی وجہ سے کراہت پیدا نہیں ہوتی۔ (نیز کسی شخص کو ذبح کرنے کی اُجرت ہمیشہ لینا جائز ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۴۵ ج ۸)۔

**مسئلہ :-** پیشہ قصابی اور گوشت فروشی درست ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی یہ پیشہ اہل اسلام میں جاری تھا اور بعض صحابہ رضی اللہ عنہم اس کام کو کرتے تھے۔ پس شرعاً یہ پیشہ اور یہ فعل ممنوع نہیں اور قابلِ مواخذہ نہیں ہے (عزیز الفتاویٰ ص ۹۱ ج ۱)۔

**مسئلہ :-** جب کہ ذبح کرنے والا مسلمان ہو تو جانور کا پکڑنے والا خواہ مشرک ہو یا مسلمان کچھ حرج نہیں، اور نہ پکڑنے والے پر بسم اللہ اکبر کہنا واجب ہے، اور پکڑنے والا مشرک اگر "بسم اللہ اکبر" کہے تو کچھ مفید نہیں۔

ہاں شریک فی الذبح پر بسم اللہ اکبر کہنا واجب ہے اور صرف جانور کو پکڑنے والا شریک فی الذبح نہیں ہے۔ درمختار میں ہے کہ جو شخص ذبح کرنے والے کے ہاتھ کو زور دے اور چھری چلانے میں اپنے ہاتھ کا سہارا دے وہ شریک فی الذبح ہے اور اس پر بسم اللہ اکبر کہنا ضروری ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۴۶ ج ۸)۔

**مسئلہ :-** قربانی کا کوئی جز کھال ہو یا گوشت وغیرہ اُجرت قصاب میں دنیا یا قیمت میں مجبوری کرنا سخت ممنوع ہے، گو قربانی میں غلغلہ نہیں آتا، لیکن بقدر قیمت کھال (وغیرہ) کے اس شخص پر مساکین کو صدقہ کرنا واجب رہے گا، (امداد الفتاویٰ ص ۵۴۹ ج ۳)۔

**مسئلہ :-** مشہور ہے کہ ولد الزنا حرام زارہ) کا ذبح کیا ہوا درست نہیں ہے، سو یہ محض غلط ہے۔ (یعنی ایسے شخص کا ذبیحہ جائز ہے)۔

**مسئلہ :-** بعض عوام عورتوں کے ذبح کیے ہوئے کو درست نہیں سمجھتے، یہ بھی غلط ہے۔

**مسئلہ :-** بعض عوام سمجھتے ہیں کہ ذابح (ذبح کرنے والے) کی اعانت کرنا والا

مثلاً جانور کپڑے والا کا فر ہو تو ذبیحہ حلال نہیں۔ یہ سمجھنا بالکل غلط ہے۔ (زاد الخلاء العوام ص ۱۶۹)۔

دچوں کہ کا فر غیر مسلم صرف معین ہے نہ کہ ذبح کرنے والا اور ذبح کا شریک کیونکہ ذبح کرنے والے کے ہاتھ کو زور دے یا پھری چلانے میں اپنے ہاتھ کا سہارا دے وہ شریک مانا جاتا ہے اور یہاں یہ بات نہیں ہے اس لیے ذبیحہ حلال ہے۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ۔

مسئلہ :- گونگے کا ذبح کیا ہوا بھی درست ہے کیونکہ وہ بسم اللہ کے ترک کر دینے میں معذور ہے۔ (نفع المسائل والمفتی ص ۱۳۵)۔

مسئلہ :- قوم قصاب کے کسی شخص کے ہاتھ کا ذبیحہ حرام نہیں۔ کیوں کہ قصاب نقصانی بھی مسلمان ہیں اور مسلمان کے ہاتھ کا ذبح کیا ہوا حلال ہے۔

مسئلہ :- ذبیحہ ہر مسلمان کا حلال ہے۔ بد مزاجی و بد زبان سے ذبیحہ کی حلت یعنی حلال ہونے میں کوئی فرق نہیں آتا ہے۔

مسئلہ :- ذبح کی حلت کے لیے ذبح کرنے والے کا بننا ہونا شرط نہیں ہے نابینا کا ذبیحہ بھی حلال ہے۔ اگرچہ بہتر یہ ہے کہ آنکھوں والے سے ذبح کرایا جائے تاکہ وہ ذبح کے کمال اور نقصان کو دیکھ کر معلوم کر سکے۔ تاہم نابینا کا ذبح کیا ہوا حرام نہیں ہے۔

مسئلہ :- زانیہ کے مرد شہر کے ہاتھ کا ذبح کیا ہوا حلال ہے خواہ وہ شخص اس برے فعل سے اپنی بیوی کو منع کرتا ہو یا نہ کرتا ہو، دونوں صورتوں میں اس کے ہاتھ کا ذبیحہ حلال ہے۔

مسئلہ :- ذبح کرنے والا نماز روزہ کا پابند نہیں اور پاک بھی نہیں رہتا۔ اور نہ بھی کرتا ہے جب بھی اس کا ذبح کیا ہوا جائز ہے، ذبیحہ کے جواز کے لیے ذبح کرنے والے کا مسلمان ہونا کافی ہے، بشرطے کہ ذبح کرتے وقت قصداً بسم اللہ اللہ اکبر کو ترک نہ کرے۔



مسئلہ :- ہندو نے جانور کے پکڑنے اور قابو کرنے میں مرد کی اور ذبح مسلم نے کیا تو اس میں کوئی خرابی نہیں، مذبح حلال ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۶۱ تا ۲۶۳ ج ۲)

مسئلہ :- عورت اور نابالغ کا ذبح کیا ہوا بشرطے کہ ذبح کر سکتا ہو اور بسم اللہ کہے تو جائز ہے۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۴۵ ج ۳)۔

مسئلہ :- مسلمان کے ذبیحہ میں کچھ وہم اور شک نہ کرنا چاہیے، احتمال سے ذبیحہ حرام نہیں ہوتا۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۵۴۷ ج ۱)۔

مسئلہ :- اگر تعظیم غیر اللہ کی مقصود نہ ہو تو تعین مکان ذبح جائز ہے۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۴۷ ج ۳)۔

مسئلہ :- قربانی کرنے والے کو بسم اللہ اللہ اکبر کہنا لازم و واجب ہے۔ نسبت کی دعا پڑھے یا نہ پڑھے۔ صرف دل سے یہ ارادہ کر لیا کہ قربانی کرتا ہوں کافی ہے۔ (کفایت المفتی ص ۱۸ ج ۸)۔

مسئلہ :- ذبح کرتے وقت صرف بسم اللہ اللہ اکبر کہنا چاہیے اور کھانا کھاتے وقت پوری بسم اللہ پڑھی جائے۔ (کفایت المفتی ص ۲۶۳ ج ۸)

مسئلہ :- شرکار کے نام قربانی میں ذبح کرتے وقت پکارنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، ہاں ذبح کرنے والا نیت میں ان سب کی جانب سے ذبح کرنے کا خیال رکھے، اور اگر اتفاقاً پکار دے جائے اور مقصود اعلام ہو تو مضائقہ نہیں لیکن پکارنے کو ضروری یا قربانی میں لازم سمجھنا بے اصل ہے۔ (کفایت المفتی ص ۱۸ ج ۸)

**غیر مسلم کے ذبیحہ کا حکم** | ذبیحہ کی حلت کے لیے ذبح کا مسلمان ہونا یا کتابی ہونا شرط ہے، غیر کتابی کا ذبح کیا ہوا حلال نہیں پس جانوروں (جو غیر مسلم ہیں) یا سکھوں کا جھٹکہ حلال نہیں کہ یہ کتابی نہیں ہیں، غیر کتابی کے ذبیحہ کی حرمت پر علماء کا اس پر اجماع ہے کہ مجوسیوں اور عرب کے تمام مشرکوں اور تمام بت پرستوں اور غیر کتابی کافر کا ذبح کیا ہوا حرام ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۴۹ ج ۸)۔

**شیعہ کا ذبیحہ** | سوال :- شیعوں میں چند فرقے ہیں سب کا ذبیحہ ناجائز ہے یا کسی خاص فرقہ کا؟

جواب :- جو رافضی تبراگو ہو اور سب شیخین کرتا ہو اس کو بعض فقہاء نے کافر و مرتد کہا ہے، ان کے ذبح کیے ہوئے میں مسلمان سنیوں کو احتیاط لازم ہے ان کا ذبیحہ نہ کھایا جائے۔ اصل یہ ہے کہ شیعوں کے بعض فرقے بالاتفاق کافر ہیں وہ جو افک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے معتقد ہیں یا الوہیت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قائل ہیں۔ یا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی صحابیت کے منکر ہیں یا بد کے قائل ہیں، ان کے ساتھ مناکحت (شادی بیاہ) اور ان کا ذبح کیا ہوا بالاتفاق ناجائز ہے۔ اور ایک فرقہ جو سب شیخین کرتا ہو، اور امور بالا کا معتقد نہ ہو۔ اس کے کفر میں اختلاف ہے، ان کے ذبیحہ اور مناکحت میں احتیاط کرنا لازم ہے۔ اور ایک فرقہ جو محض تفضیلیہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلفائے ثلاثہ سے افضل جانتا ہے، مگر کسی کو بُرا نہیں کہتا اور سب شیخین نہیں کرتا، ان کا ذبیحہ حلال ہے اور وہ مسلمان ہیں، اگرچہ سنی نہیں ہیں۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۹۹ ج ۱)

**بندوق کا ذبیحہ** | پھلی کا بندوق سے شکار کرنا جائز ہے اور حلال ہے، کوئی وجہ مانعت کی نہیں ہے۔ پھلی کے سوا باقی جانوروں کو اگر بندوق سے شکار کیا جائے اور وہ جانور مر جائیں، ذبح کرنے کی نوبت نہ آئے تو وہ جانور حرام اور مُردار ہو جاتے ہیں، ان کا کھانا ناجائز نہیں، اگرچہ بندوق چلاتے وقت بسم اللہ اکبر کہہ کر چلائی ہو۔ اگر بندوق کا شکار زندہ ہوتا آجائے اور ذبح کر لیا جائے تو حلال ہے ورنہ حرام۔

تیر جب بسم اللہ اکبر کہہ کر چلایا جائے اور اس کا شکار مر بھی جائے تب بھی حلال ہے۔ مگر بندوق کا یہ حکم نہیں ہے۔ (دکفایت المفتی ص ۳۲ ج ۸)۔

**عورت کا ذبیحہ** | عورت کا ذبح کیا ہوا بلاشبہ درست ہے، جو لوگ اس کو حرام کہتے ہیں وہ گنہگار ہیں، البتہ چونکہ عورتیں اس کام کو

کہ جانتی ہیں اور بوجہ ضعیف قلب کے یہ بھی احتمال ہے کہ ہاتھ نہ چلے، اس لیے بلا ضرورت آج کل ان کے سپرد کرنا فحش کرنے کا کام مناسب نہیں، لیکن حلال ہونے میں پھر بھی شبہ نہیں یعنی جائز ہے۔ (امداد المفتین ص ۹۵ ج ۲)۔

**بے ہوش کر کے ذبح کرنا** | ذبح سے پہلے پستول سے دماغ میں نشانہ لگا کر پھر ذبح کرنا، یہ طریقہ خلاف سنت اور اسلامی تعلیم

کے خلاف ہے۔ اس میں جانور کے حرام ہو جانے کا ظن غالب ہے اور وہ یہ کہ اگر اس ضرب در چوٹ سے جانور کی ہلاکت متیقن ہو جائے تو پھر اس کے گلے پر چھری پھیرنا بے کار ہوگا اور جانور حرام ہو جائے گا۔ (کفایت المفتی ص ۲۵۶) مسئلہ:۔ شریعت نے جو ذبح کو حلال ہونے کی شرط ٹھہرائی ہے اس کی علت جیسا کہ نصوص سے واضح ہے یہ ہے کہ بہنے والا خون ذبیحہ کے بدن سے نکل جائے اور قواعد سامنس سے اس کا قوی احتمال ہے کہ جانور کی طبیعت اس کے ہوش کی حالت میں قوی ہوتی ہے، اور بے ہوشی جس درجہ ہوگی، اسی قدر اس کی طبیعت ضعیف ہوگی، اور خون کا خارج کرنا یہ فعل طبیعت کا ہے، پس جس قدر طبیعت میں قوت ہوگی خون زیادہ خارج ہوگا، اور جس قدر طبیعت میں ضعف ہوگا خون کم خارج ہوگا، پس قصداً طبیعت کو ضعیف کرنا، خون کم نکلنے دینے کا اہتمام جو صریح مزامحت سے مقصود شائع کی یہ تو شرعی خلاف ورزی ہے۔ اور خون بدن میں کافی موجود ہونے کے بعد جب کم نکلے گا تو وہ گوشت ہی میں مل جائے گا۔ اور جب کہ جانور کے خورد ہونے سے پورا خون گوشت میں ہی مل جائے سے طب نبویؐ کی منشاء کے خلاف ہے اور بے ہوش کر کے ذبح کرنے میں تو کچھ نہ کچھ خون گوشت میں ضرور شامل ہوگا اور یہ شریعت کے خلاف ہے۔ اور اگر کسی وجہ سے بلا تدبیر اختیار ہو، اس میں مکلف معذور ہے اس سے حرمت یا کراہت کا حکم نہ کیا جائے گا۔ (امداد الفتاویٰ ص ۱۰۷ ج ۲)۔

(یعنی بغیر بے ہوش کیے ہوئے اگر خون کسی جانور میں سے ذبح کرتے)



ہوئے کم نکلے تو کوئی حرج نہیں ہے، رفعت قاضی مغفلاً۔

**ذبح کرنے کا اسلامی طریقہ** | یہ سب جانتے ہیں کہ دنیا میں گوشت خوری کا دستور انتہائی قدیم ہے لیکن اسلام سے پہلے جانوروں کا گوشت کھانے کے عجیب عجیب طریقے بغیر کسی پابندی کے اختیار کیے ہوئے تھے۔ مردار کا گوشت کھایا جاتا تھا، زندہ جانور کے کچھ اعضاء ضرورت کے مطابق اکاٹ کر کھالے جاتے تھے۔ جانور کی جان لینے کے لیے بھی انتہائی بے رحمانہ سلوک کیا جاتا تھا کہہیں لائٹھیوں سے مار کر کہہیں تیروں کی بوچھار کر کے جانور کی جان لی جاتی تھی۔

اسلام نے سب سے پہلے تو یہ تفریق کی کہ مردار کا گوشت حرام کیا، جو انسان کی جسمانی اور روحانی دونوں صحتوں کو برباد کرنے والا ہے، اُن جانوروں کو حرام قرار دیا جن کے گوشت سے اخلاق انسانی مسموم ہو جاتے ہیں۔ جیسے خنزیر، گستا، بلی، درندے جانور وغیرہ، پھر جن جانوروں کو حلال کیا ان کا گوشت کھانے میں بھی ایسا پاکیزہ طریقہ بتلایا جس سے ناپاک خون زیادہ سے زیادہ نکل جائے، اور جانور کو تکلیف کم سے کم ہو، طبی اصول پر انسانی صحت اور غذائی اعتدال میں اس سے بہتر کوئی طریقہ نہیں ہو سکتا جیسا کہ موجودہ زمانے کے ڈاکٹروں نے طبی تحقیق کے ساتھ اس کو ثابت کیا ہے۔ بہر حال اسلام نے جانوروں کا گوشت کھانے میں انسان کو آزاد نہیں چھوڑا، کہ جس طرح درختوں کے پھل اور ترکاریاں وغیرہ جس طرح چاہیں کاٹیں اور کھالیں، اسی طرح جانوروں کو جس طرح چاہیں کھا جائیں۔

یہ ظاہر ہے کہ انسان کی غذا، خواہ نباتات سے ہو یا حیوانات سے ہو، سب اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی نعمتیں ہیں اور اس حیثیت سے ہر کھانے کو اللہ کا نام لیکر کھانا اور کھانے سے فارغ ہو کر اللہ کا شکر ادا کرنا، سنت اسلام ہے، جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول و فعل سے اتنا عام کیا کہ وہ ایک اسلامی شعار بن گیا، لیکن جانوروں کے ذبح پر اللہ کا نام لینے کا معاملہ اس سے کچھ آگے ہے کہ

جانور کا گوشت اس کے بغیر حلال ہی نہیں ہوتا، کوئی غافل انسان ترکاری، پھل وغیرہ کو بغیر اللہ تعالیٰ کے نام کے کاٹے تو اسے غافل، تارکِ سنت تو کہا جائے گا لیکن اس کے کھانے کو حرام نہیں کہا جاسکتا، بخلاف جانور کے کہ اس کے ذبح کے وقت بسم اللہ کہنا اس کے حلال ہونے کی شرط ہے، اس کے بغیر سارے آداب ذبح پورے بھی کر دیے جائیں تو بھی جانور مردار و حرام ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ تھجۃ اللہ البالغہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ جانوروں کا معاملہ عام نباتاتی مخلوق کا سا نہیں ہے، کیونکہ ان میں انسان کی طرح روح ہے، انسان کی طرح دیکھنے، سننے، سونگھنے اور چلنے پھرنے کے آلات و اعضاء ہیں، انسان کی طرح ان میں احساس و ارادہ اور ایک حد تک ادراک بھی موجود ہے، اس کا سرسری تقاضا یہ تھا کہ جانوروں کا کھانا مطلقاً حلال نہ ہوتا لیکن حکمت الہیہ کا تقاضہ تھا کہ اس نے انسان کو مخدوم کائنات بنایا جانوروں سے خدمت لینا، ان کا دودھ پینا اور ضرورت کے وقت ذبح کر کے ان کا گوشت کھا لینا بھی انسان کے لیے حلال کر دیا، مگر ساتھ ہی اس کے حلال ہونے کے لیے چند ارکان اور شرائط بتلائے، جن کے بغیر جانور حلال نہیں ہوتا۔ (جوابہ الفقہ ۲۶۳ تا ۳۶۵ جلد دوم)۔

اسلامی ذبیحہ کے شرائط | قرآن و سنت کی مذکورہ تصریحات سے اسلامی ذبیحہ کے لیے تین شرائط ثابت ہوئیں :-

(۱) ذابح ذبح کرنے والے، کا مسلمان ہونا۔ (۲) ذبح کے وقت اللہ کا نام لینا (۳) شرعی طریق پر حلقوم اور سانس کی نالی اور خون کی رگیں کاٹ دینا۔ (نوٹ :-) یہ بیان اختیاری ذبح کرنے کا ہے، غیر اختیاری ذبح شکار وغیرہ کے احکام الگ ہیں۔ (جوابہ الفقہ ۳۶۵ ج ۲)۔

ذبح کرنے کے احکام | اول یہ کہ ذبح کا مقام حلق اور لہجہ کے درمیان ہے۔ دوم یہ کہ گردن کو پورا کاٹ کر الگ نہ کیا جائے بلکہ

حرام مغز تک بھی نہ کاٹا جائے، بلکہ حلقوم اور مری یعنی سانس کی نالی اور اس کے اطراف کی خون کی رگیں جن کو ادوج کہا جاتا ہے وہ کاٹے۔ اس طرح نجس خون بھی پورا نکل جاتا ہے اور جانور کو تکلیف بھی بہت کم ہوتی ہے، اس طریقے کے خلاف جتنی بھی صورتیں ہیں ان میں خون بھی پورا نہیں نکلتا، اور جانور کو بلا ضرورت تکلیف بھی شدید ہوتی ہے۔ سووم یہ کہ ذبح کے وقت اللہ کا نام لیا جائے یعنی بسم اللہ اللہ اکبر پڑھا جائے۔ چہارم یہ کہ اس کا پورا اہتمام کیا جائے کہ جانور کو تکلیف کم سے کم ہو اس لیے یہ حکم دیا کہ چھری کو تیز کر لو اور ایک جانور کو دوسرے جانور کے سامنے ذبح نہ کرو اور مذکورہ حلقوم وغیرہ کو پورا کاٹو، تاکہ جان آسانی سے نکل جائے۔ ایک حدیث میں اس سے بھی منع کیا گیا ہے کہ جانور کے سامنے چھری تیز نہ کی جائے۔ پنجم یہ کہ زندہ جانور کا کوئی عضو حصہ نہ کاٹا جائے۔ ششم یہ کہ جانور کو گڈی کی طرف سے ذبح نہ کرو، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جھٹکا جائز نہیں، جس میں دفعۃً گردن الگ کر دی جاتی ہے۔ ہفتم یہ کہ جو جانور گڈی کی طرف سے ذبح کیا جائے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس کا گوشت بھی حلال نہیں۔ (جواہر الفقہ ص ۲۷ ج ۲)۔

**قربانی کا افضل طریقہ** | وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا فَاطِمَةُ قَوْمِي أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ يَكُونَ لَكَ بِأَوَّلِ قَطْرَةٍ تَقْطُرِينَ مِنْ دُمَيَّانٍ يَخْفَرُ لَكَ مَا سَلَفَ مِنْ ذُنُوبِكَ، قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَا نَحْنُ أَهْلُ الْبَيْتِ أَوْلَا لِلْمُسْلِمِينَ؟ قَالَ! بَلْ لَنَا وَلِلْمُسْلِمِينَ - (المتروغیب والترہیب)۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے) فرمایا، فاطمہ! اٹھو اور اپنی قربانی کے پاس رہو اور اسے ذبح ہوتے دیکھو، کیونکہ اس کے خون کا پہلا قطرہ جو زمین پر گرے گا



اس کے ساتھ ہی تمہارے تمام گزشتہ گناہ معاف ہو جائیں گے۔“ حضرت فاطمہؓ نے سوال کیا: اللہ کے رسول! یہ فضیلت ہم اہل بیت (خاندان نبوت) کے لیے مخصوص ہے یا ہم اور تمام مسلمان اس کے مستحق ہیں؟“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہمارے لیے بھی اور تمام مسلمانوں کے لیے بھی۔“

**تشریح:** مستحب اور افضل ہے کہ قربانی کرنے والا خود اپنے ہاتھ سے ذبح کرے لیکن جو شخص کسی وجہ سے خود ذبح نہ کر سکے تو کم از کم ذبح ہوتے وقت وہاں موجود رہے تاکہ اپنے جانور کو ذبح ہوتے اور اس کا خون بہتے اپنی آنکھ سے دیکھے خود ذبح کرنے میں یا دوسرے درجہ میں اپنی موجودگی میں کسی سے ذبح کرانے میں جو شوق و خلوص جو امنگ اور خدا کے ساتھ جو دلی تعلق ہوتا ہے اور مقاصد قربانی کی تکمیل جو اس صورت میں ہوتی ہے کہیں دُور بیٹھے بیٹھے کسی سے ذبح کرانے میں وہ بات نہیں۔ (الترغیب ۳۹۳ ج ۲)۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبِشُ ثَيْنًا فَلَمَّا أَقْرَبْنِي دَبَحَهُمَا يَدَيْهِ وَسَخَى وَكَبَّرَ قَالَ رَأَيْتَهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى صِفَاحِهَا وَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ بخاری و مسلم

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیاہی و سفیدی مائل رنگ کے دو سینگوں والے دو مینڈھوں کی قربانی کی اپنے دست مبارک سے ان کو ذبح کیا، اور ذبح کرتے وقت ”بسم اللہ واللہ اکبر“ پڑھا، میں نے دیکھا کہ اس وقت آپ اپنا پاؤں ان کے پہلو میں رکھتے ہوئے تھے اور زبان مبارک سے ”بسم اللہ واللہ اکبر“ کہتے جاتے تھے۔ (صحیح بخاری و مسلم۔ معارف الحدیث صفحہ ۱۱۴، جلد ۱۳)۔

عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

## ذبح کرنے کے آداب و مسائل

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ كَسِبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَاحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَاحْسِنُوا لِلَّهِ نَبَحَةً  
وَلِيُحَيِّدَ أَحَدَكُمْ شَقَرَتَهُ وَلِيُبْرِحَ ذَبْحِيَّةً (بخاری)۔

حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلاشبہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے ہر کام میں خوش اسلوبی اور سلیقہ مندی فرض کی ہے، اس لیے جب تم کسی شخص کو قصاص وغیرہ میں قتل کرو تو خوش اسلوبی سے قتل کرو، اور جب تم کو کوئی جانور ذبح کرو تو خوش اسلوبی سے ذبح کرو، اور اس کا عمدہ طریقہ یہ ہے کہ اپنے چھرے کو پہلے سے تیز کر لیا کرو، اور اس طرح جانور کو موت کی تکلیف سے جلدی راحت دے دیا کرو۔

تشریح :- سلیقہ مندی ہر عمل کی جان ہے اور شریعت اس کی بڑی نگہبان ہے اس نے ہر چیز میں اس کی تعلیم دی ہے اور تاکید بھی کی ہے۔ جانور کا ذبح کرنا تو اس سے اعلیٰ و افضل مخلوق یعنی انسان کی غذا کی خاطر حلال کیا گیا ہے، لیکن ذبح کرنے میں جو تکلیف اس جانور کو ہوتی ہے اس کے متعلق تاکید ہے کہ یہ کم سے کم ہو، چنانچہ چھری پہلے خوب تیز کرنے کا حکم اسی لیے ہے کہ جتنی رگیں کٹنی ہیں جلد سے جلد کٹ جائیں اور یہ جانور موت اور زندگی کی کش مکش سے جلد نجات پا جائے۔ اوزار (چھری وغیرہ) جتنا تیز ہوگا اتنی ہی اس سے تکلیف بھی کم ہوگی اور جسم و روح کا رشتہ بھی اس سے جلد منقطع ہو جائے گا۔

راحت دینے کا ایک مطلب یہ بیان کیا گیا کہ ذبح کرنے کے بعد اسے اچھی طرح ٹھنڈا ہونے دیا جائے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھریاں تیز کر کے اور ان کو جانوروں سے چھپا کر رکھنے کا حکم فرمایا ہے۔ اور پھرتی سے ذبح کرنے کو فرمایا

ہے، اور جانور کے سامنے چھری تیز کرنے کو منع فرمایا ہے۔ یہ کام پہلے ہونا چاہیے، یعنی چھریاں جانوروں کے سامنے تیز نہ کی جائیں اور پھرتی سے ذبح کیے جانے کا حکم فرمایا ہے۔

بہت سے قصائی جانوروں کے ساتھ بڑی بے دردی کا سلوک کرتے ہیں پہلی بات تو یہی ہے کہ جانور کے سامنے عین ذبح ہونے کے وقت سے پہلے یہ بات آتی ہی نہیں چاہیے کہ وہ ذبح ہونے والا ہے، دوسرے اگر جانور اس بات کو محسوس کر کے یا بلا محسوس کیے یوں ہی بھاگ جائے تو اس کو پکڑ کر لانے میں اچھا اور رحم دلانہ رویہ اختیار کرنا چاہیے۔ جانور کو یا تو چھپے سے ہانک کر لے جانا چاہیے یا سامنے سے کھینچنا چاہیے، کیونکہ پھلی ہانگ پکڑ کر گھسیٹنے کو آپ نے ناپسند فرمایا ہے۔ (الترغیب والترہیب ص ۲۹۱ ج ۲ و مستزاد ج ۲)

نوٹ:- پھلی ہانگ پکڑ کر گھسیٹنا تو بالکل ایک غیر فطری اور وحشیانہ طریقہ ہے مسئلہ:- جب جانور کو شرعی طریقہ سے ذبح کر لیا جائے اور اس کا ذمہ نکل جائے یعنی ٹھنڈا ہو جائے تو اس کی کھال نکالنا جائز ہے خواہ پوری اتاری جائے یا ٹکڑے ٹکڑے اتاری جائے یا سینگوں تک کی کھال جسم کی کھال کے ساتھ شامل کر لی جائے۔ یہ سب صورتیں جائز ہیں اور شریعت اسلامیہ میں اس کی اجازت ہے، اس کو بے رحمی قرار دینا غیر معقول اور شریعت کے خلاف ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۵۷ ج ۸)

مسئلہ:- عام طور پر قصاب جانور کو ذبح کرنے کے بعد ٹھنڈا نہیں ہونے دیتے، کھال کھینچنا شروع کر دیتے ہیں۔ ایسا کرنا حرام ہے، خوب یاد رکھیں! جب جانور خوب ٹھنڈا ہو جائے، اس وقت کھال کھینچنا چاہیے (اغلاط العوام مکمل ص ۱۳۴)

مسئلہ:- مذبح جانور کے ٹھنڈا ہونے سے پہلے اس کا سر علیحدہ کرنا مکروہ ہے مگر مذبح حلال ہو جاتا ہے۔ (امداد المفتین ص ۱۵۷ ج ۱ بحوالہ شامی ص ۲۵ ج ۱۰)



مسئلہ :- آج کل ذبح کرنے والے اکثر ذبح کرنے میں تکلیف دیتے ہیں اور خواہ مخواہ جانور کو ستانے میں مبتلا ہوتے ہیں اور اس کی پرواہ نہیں کرتے ، حالانکہ شریعت نے جن جانوروں کے ذبح کرنے میں یا در رفع شر کے لیے قتل کرنے کی اجازت دی ہے تو ان کے ذبح اور قتل کے بھی قاعدے بتلائے ہیں اور اس میں ظلم کر کے ترسانے کی ممانعت اور اس پر وعید فرمادی ہے۔ چنانچہ ذبح کرنے کے لیے فرمایا کہ چھری کو تیز کر لیا کرو اور جلدی سے ذبح کر دیا کرو۔ جب چار رگیں کٹ جائیں تو پھر آگے تک چھری چلانا بھی جائز نہیں کیونکہ چاروں رگوں کے کٹنے کے بعد فوراً تو جان نکلتی نہیں ، اس لیے آگے بھی چھری چلائی جائے گی تو اس کو تکلیف ہوگی (بلا وجہ) اور یہ حرام ہے۔ (اعلاط العوام ص ۱۸)۔

مسئلہ :- مستحب یہ ہے کہ جانور کو ذبح کرنے سے پہلے پانی پلا دیا جائے اور چھری کو خوب تیز کر لیا جائے۔

مسئلہ :- جانور کو ذبح کرنے کی جگہ پر سختی سے گھسیٹتے اور کھینچتے ہوئے لے جا جانور کو ذبح کرنے کے لیے ٹاڈینے کے بعد ذبح میں دیر کرنا یا اس کے سامنے چھرا تیز کرنا مکروہ ہے (فتاویٰ عالمگیری ص ۸۷ ج ۴)۔

بوقت ذبح ضروری رعایتیں | (۱) جانور کو ذبح کرنے سے پہلے چار رکھنا مکروہ ہے۔

(۲) منہ (جس جگہ جانور کو ذبح کیا جائے) میں لے جاتے وقت گھسیٹ لے جانا مکروہ ہے۔

(۳) آسانی سے جانور کو گرائے ، بے جاسختی کرنا مکروہ ہے۔

(۴) قبلہ رخ باتیں کروٹ ٹٹائے کہ جان آسانی سے نکلے ، اس کے خلاف کرنا مکروہ ہے۔

(۵) چار پیروں میں سے زمین باندھے۔

(۶) چھری تیز رکھے، کند چھری سے ذبح کرنا مکروہ ہے۔  
 (۷) چھری اگر تیز کرنا ہو تو جانور سے چھپا کر تیز کرے، کیونکہ سامنے تیز کرنا مکروہ ہے۔  
 (۸) جانور کو ٹٹانے سے پہلے چھری تیز کر لے، بعد میں تیز کرنا مکروہ ہے۔  
 (۹) حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص جانور کو بچھاڑ کر یعنی گرا کر چھری تیز کرنے لگا، یہ دیکھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم بکرے کو ایک سے مذبح موت دینا چاہتے ہو۔

(۱۰) ایک جانور کو دوسرے جانور کے سامنے ذبح کرنا مکروہ ہے۔  
 (۱۱) سختی سے ذبح نہ کرنا کہ سر الگ ہو جائے یا حرام مغز گردن کے اندر کی نیدرگ (تک چھری اتر جائے کہ یہ مکروہ ہے۔  
 (۱۲) گردن کے اوپر سے ذبح کرنا مکروہ ہے اور منع ہے کیونکہ اس میں جانور کو رزق سے زائد ایذا رسانی ہے۔

(۱۳) ذبح کے بعد جانور کے ٹھنڈا ہونے سے پہلے گردن غلط نہ کرے اور پیرا اٹارے کہ یہ مکروہ ہے۔

مذکورہ بالا احکام قربانی کے جانور کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ ہر ذبیحہ کے ہیں۔ (فتاویٰ رحیمیہ صفحہ ۹۸ ج ۱ بحوالہ ہدایہ، درمختار، شامی)۔

سوال :- ذبح میں جانور کا منہ قبلہ کی طرف ہونا شرعی ضروری ہے

ذبح کرنے والے کا منہ، یاد و نونوں کا، اگر کوئی شخص جانور کا منہ قبلہ کی طرف نہ پھیم کی طرف سر، دم پورب کی طرف کر کے بٹائے، اور خود دیکھن کی طرف ہو تو ذبح کرے تو جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- ظاہر کلام فقہاء سے معلوم ہوتا ہے کہ ذبح کرنے والے کا منہ قبلہ رف ہونا سنت ہے، اور سنت بھی منکدہ، اس کو چھوڑنا بلا عذر مکروہ ہے جانور کے متعلق کہیں نظر سے صریحاً نہیں گذرا۔ (امداد الفتاویٰ صفحہ ۵۵۹ ج ۳)

مستحب یہ ہے کہ جانور کو سیدھا کر وٹ پر قبلہ رخ بنا کر اس کے اوپر اپنا پاؤں رکھ کر ذبح کرے۔ (کفایت المفتی مش ۲۵ ج ۸)۔

جانور کو قبلہ رخ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح پر قبر میں میت کو لٹاتے ہیں کہ سرداہنی طرف اور پاؤں بائیں طرف، البتہ اگر ذبح کرنے میں دشواری ہو مثلاً کاٹنے والا تنہا ہے یا اور کوئی عذر ہے تو اس کے برعکس بھی کر سکتے ہیں تاکہ بائیں ہاتھ سے پکڑ لے اور داہنے ہاتھ سے چھری چلائے۔ رفعت قاسمی غفرلہ

سوال :- صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ذبح کیا جائے؟  
سوال کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم ہم کل دشمن کے مقابلہ کے لیے جانے والے ہیں، ہمارے پاس چاقو نہیں ہیں پس کیا ہم بانس کی کچھ وغیرہ یا کسی دوسری چیز سے ذبح کر سکتے ہیں؟

جواب :- حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :- جلدی سے کوئی ایسی چیز لے کر جس سے خون بہہ جائے خدا کا نام لے کر ذبح کر دو اور اس گوشت کو کھاؤ، البتہ جس چیز سے ذبح کرتے ہو وہ دانت اور ناخون نہ ہو، اس کی وجہ بھی بتلا دیتا ہوں۔ دانت سے ذبح کرنا اس لیے جائز نہیں کہ وہ ہڈی ہے اور ناخون سے اس لیے کہ وہ حبشیوں کا چاقو ہے۔ (بخاری و مسلم و ابوداؤد)۔

تشریح :- چونکہ یہ لوگ دشمن کے مقابلہ کے لیے جا رہے تھے اور وہاں سے غنیمت میں ایسے جانوروں کے ملنے کی امید تھی جن کو ذبح کر کے کھایا جائے اور مطلوب سے ذبح کرنے کو یہ حضرات اس لیے پسند نہیں کرتے تھے کہ ان کی تیزی جاتی ہوگی اس لیے سوال کیا کہ دوسری چیز سے بھی ذبح جائز ہے یا نہیں۔ آپ نے

ایسی ہر ایک چیز سے ذبح کرنے کی اجازت فرمادی جو تیز اور دھار دار نہ ہو جس سے رگیں کٹ کر خون جاری ہو جائے۔ لیکن چونکہ بعض حبشی اور جنگلی لوگ ناخن اور دانت سے کاٹ کر بھی ذبح کر لیا کرتے تھے، اس لیے منع فرما دیا کہ دانت



سے ذبح نہ کرنا کیونکہ وہ مٹھی ہے اور ہڈی سے ذبح جائز نہیں ہے، کیونکہ اس سے ذبح کرنے سے وہ نجس ہو جائے گی اور ناخن سے ذبح کرنا حبشیوں کا طرز ہے، اس سے پرہیز لازم ہے۔

لیکن (علماء حنفیہ رحمہ کے نزدیک) اُس ناخن اور دانت سے ذبح کرنا حرام ہے جو اپنی جگہ پر لگا ہوا ہو، اگر اکھڑے ہوئے دانت اور ناخن سے ذبح کرے تو اگرچہ مکروہ ہے مگر حلال ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب سے معلوم ہو گیا کہ ذبح کے لیے خون بہانے اور کاٹنے والی چیز ضروری ہے۔ پس اگر بسم اللہ کہہ کر لائٹھی ماری، غلہ یا پتھر مارا تو حلال نہ ہوگا (فتاویٰ محمدیہ ص ۲۷۲) جو چیز کاٹنے اور زخم لگانے والی ہو اس سے ذبح جائز ہے۔ موٹی اور وزن دار چیزوں سے ضرب لگا کر زخم کر دیا تو ذبح جائز نہیں۔ کاٹنے والی چیز خواہ تیز پتھر ہو یا لکڑی یا کوئی گھاس ہو۔ (فتاویٰ محمدیہ ص ۲۷۲ ج ۱)

مسئلہ :- جس سے رگیں کٹ جائیں اور خون بہہ جائے اس سے ذبح کرنا جائز ہے۔ (کفایت المفتی ص ۱۸ ج ۸)۔

مسئلہ :- حلال جانوروں کا تزکیہ (ذبح کرنا) دو قسم کا ہے، ایک اضطراری اور دوسرا اختیاری۔ اضطراری تزکیہ یہ ہے کہ کسی دھار دار یا باریک نوکدار چیز سے بسم اللہ کہہ کر جانور کے جسم میں جس جگہ ممکن ہو ضرب لگا کر خون بہا دیا جائے۔ یہ تزکیہ اس وقت مؤثر ہوتا ہے جب کہ جانور پر قابو پانا اور ذبح یا نحر کرنا ممکن نہ ہو (مثلاً جانور کسی جگہ پر پٹی یا بوجھ میں دبا ہوا ہے جب تک نکالا جائے گا، اندیشہ مرنے کا ہے۔ یا کھالی خندق وغیرہ میں گر گیا کہ زندہ نکالنا ممکن نہ ہو)۔

اختیاری تزکیہ یہ ہے کہ جانور کو دھار دار چیز سے ذبح کیا جائے، یا اونٹ کو نحر کیا جائے۔ (۲) ذبح کرنے سے بہنے والا خون نکل جاتا ہے، لیکن بہنے والے خون (دم سائل) کا نکالنا مذکورہ بالا دونوں صورتوں میں اضطراری اور اختیاری کے فرق سے مختلف طریقوں سے لازم ہے۔ (۳) نمبر ۱ میں جو تفصیل ہے وہ

اضطراری اور اختیاری حالتوں کے ساتھ وابستہ ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۵۶ ج ۸)۔  
**مسئلہ :-** قربانی کے جانور کو ایسی طرح ذبح کرنا چاہیے کہ اسے غیر ضروری تکلیف  
 اور ایذا نہ ہو، کوئی ایسی حرکت جو جانور کو غیر ضروری ایذا پہنچائے مکروہ ہے۔  
 ذبح کے لیے جگہ بھی پاک ہونی چاہیے، ناپاک جگہ ذبح کرنا بہتر نہیں ہے۔  
 (کفایت المفتی ص ۲۵۶ ج ۸)۔

**مسئلہ :-** جس طرح بھی بسم اللہ اُکبر کہہ کر ذبح کیا جائے وہ ذبیحہ حلال ہے  
 اگرچہ کھڑے ہوئے جانور پر چھری پھیر دی جائے، اور اگرچہ ذبح کرنے والا نماز  
 اور روزہ کا غیر پابند ہو، مگر مسلمان ہو، اور ذبح کرنے والی رگیں کٹ جائیں۔  
 (عزیز الفتاویٰ ص ۱۷۱ ج ۲)۔

**مسئلہ :-** سونا اور چاندی اور مٹیل اگر تیز ہو، اس سے ذبح کرنے سے حلال  
 ہوتا ہے، ایسا ہی پنھر اور ٹھیکری جو باریک ہے اور تیز لکڑی سے ذبح کرنے  
 سے بھی حلال ہوتا ہے۔

**مسئلہ :-** بانس، پوست، اور جو چیز تیز ہو، اُس سے بھی ذبح کرنے سے  
 ذبیحہ حلال ہوتا ہے۔

**مسئلہ :-** اکھاڑے ہوئے دانت اور ناخن اور سینگ سے ذبح کرنے  
 سے کھانا درست ہوتا ہے مگر اس طرح سے ذبح کرنا مکروہ ہے۔

**مسئلہ :-** جو دانت یا ناخن اب تک بدن سے جدا نہیں ہوا اُس سے ذبح  
 کرنے سے حلال نہیں ہوتا۔

**مسئلہ :-** ذبح کے ہتھیار کو خوب تیز کرنا مستحب ہے اور جانور کو ٹپا کر  
 چھری تیز کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

**مسئلہ :-** جانور کو ذبح کرنے کی جگہ تک پکڑ کے (اُٹا یعنی پیچھے کی ٹانگوں  
 کو آگے کی طرف سے) کھینچنا مکروہ تحریمی ہے۔ (خلاصۃ المسائل ص ۱۷۱)

**مسئلہ :-** بعض عوام کہتے ہیں کہ جس چاقو سے جانور ذبح کیا جائے اس سے

حلال ہونے کی یہ شرط ہے کہ اس چاقو میں تین کیلیں ہوں۔ سو یہ محض غلط ہے۔  
(اعلاط العوام ص ۱۷۶)۔

**کس جگہ سے ذبح یعنی کاٹا جائے؟** | مسئلہ: ذبح دو طرح پر ہے، ایک اختیاری

دوسرا اضطراری، پس ذبح اضطراری وہ ہے کہ ذبح کرنے کی جگہ دگر دن، پر کسی عذر کی وجہ سے ذبح کرنے پر قادر نہ ہو جیسے کوئی جانور دیوار یا مٹی کے نیچے دب گیا، اُس کی گردن اور حلق سٹی کے نیچے ہے یا کنویں کھائی پانی میں ڈوبا رہا ہے، اور نکالنے تک اس کے مرنے کا اندیشہ ہے، یا کوئی جنگلی جانور کہ وہ دُش سے بھاگتا ہے ہرن وغیرہ، تو اس صورت میں حیوان کے بدن پر اگر کسی جگہ پر زخم کر سکے تو اس کو کھانا حلال ہوگا۔ اور ذبح اختیاری یہ ہے کہ ذبح کی جگہ میں ذبح کرنے پر قادر ہو۔ اور ذبح کرنے کی جگہ ٹھنڈی کے نیچے جو ایک تہی باہر نکلی ہوئی ہے اُس کے نیچے اور جہاں سے سینہ شروع ہوتا ہے اس کے اوپر ہے۔ یہ ہڈیہ اور جامع الرموز میں لکھا ہے۔ اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ تمام حلق ذبح کی جگہ ہے خواہ اوپر خواہ نیچے، خواہ درمیان میں ہو۔ (خلاصۃ المسائل ص ۱۷۶)۔

**مسئلہ:** جانور کے گلے کو یہاں تک کاٹے کہ چار رگیں کٹ جائیں۔ ایک زخرا جس سے سانس لیتا ہے، دوسری وہ رگ جس سے دانہ پانی جاتا ہے اور دو شہ رگیں جو زخرا کے داہنے اور بائیں ہوتی ہیں، اگر ان میں سے تین ہی کٹیں تب بھی ذبح درست ہے اور اس کا کھانا حلال ہے۔ اور اگر دو ہی رگیں کٹیں تو جانور مردار اور اس کا کھانا حرام ہے۔ اور اگر بھول جائے تو کھانا درست ہے۔ (بہشتی ثمر ص ۵۲ ج ۲)۔

**مسئلہ:** گائے، بھینس اگر کنویں میں گر جائے اور زندہ نکالنا دشوار ہو اور ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو کسی جگہ زخم کر دینا کافی ہے اور کھانا حلال ہے۔ (غریب الفقاوی ص ۱۷۶)۔



مسئلہ :- ذبح فوق العقدہ واقع ہو جائے تو مذبح حرام نہیں ہوتا کیونکہ محل ذبح مابین کتبہ اور کھین ہے۔ اس میں ذبح واقع ہونے سے مقصود ذبح یعنی دم سائل (بچنے والا خون) اور روح نکل جاتی ہے۔ لہذا یہی قول راجح اور قوی ہے (یعنی ذبیحہ حلال ہے)۔ کفایت المفتی ص ۲۵۸ ج ۸)۔

اہل تجربہ سے معلوم ہوا کہ عروق ذبح فوق العقدہ ذبح کرنے سے بھی کٹ جاتی ہیں، لہذا اس کی حلت (حلال ہونے) میں شبہ نہیں۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۲۸۶)۔  
مسئلہ :- ذبح کرنے میں مرغی (یا کوئی جانور) کا گلا کٹ گیا یعنی الگ ہو گیا تو اس کا کھانا درست ہے مکروہ بھی نہیں۔ البتہ اتنا زیادہ ذبح کر دینا، یہ بات مکروہ ہے، مرغی (یا جانور) مکروہ نہیں ہوا۔ (بہشتی ثمر ص ۵۲ ج ۱)۔

سوال :- یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض لوگ (جو نئے نئے مسلمان ہیں) ہمارے پاس گوشت بیچنے کے لیے لاتے ہیں، معلوم نہیں ہوتا کہ انہوں نے اس پر ذبح کے وقت خدا کا نام (بسم اللہ) لیا ہے یا نہیں۔ (کیونکہ وہ قواعد اسلامی سے پورے واقف نہیں) ایسے گوشت کا خریدنا اور کھانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- کچھ شبہ نہ کرو، تم اس کو خدا کا نام لے کر کھا لیا کرو۔ (بخاری شریف)۔  
تشریح :- آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ جب وہ لوگ مسلمان ہیں اور ظاہر حال مسلمان کا یہ ہے کہ وہ بسم اللہ پڑھ کر ذبح کرتا ہے تو تم دل میں شک و شبہات کو دخل نہ دو کہ شاید بسم اللہ حمیوڑی ہو بلکہ بلا تکلف خدا کا نام لے کر کھا لیا کرو۔ یہ مقصود نہیں کہ اگر انہوں نے خدا کا نام نہیں لیا ہو گا تو اس وقت تمہارا بسم اللہ پڑھنا کافی ہو جائے گا۔ اور نہ یہ منظر رہے کہ اگر درجہ یقین کو پہنچ جائے کہ انہوں نے ذبح کے وقت خدا کا نام نہ لیا ہو تب بھی کھاتے رہو بلکہ ایسے موقع پر گمان غالب پر حکم دیا جاتا ہے کہ جب ان کے حال اور قرینہ سے نہ سمجھا جائے اور

غالب گمان ہو جائے کہ خدا کا نام لے کر ذبح کیا ہو گا تب کھانا جائز ہے۔ چنانچہ بعض روایات میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان سے خوب قسمیں لے لیا کرو کہ خدا کے نام سے ذبح کیا ہے تب کھایا کرو، اگر غالب گمان بسم اللہ چھوڑ دینے کا ہو تو کھانا حرام ہے۔ (فتاویٰ محمدیہ مسئلہ ج ۱)۔

مسئلہ :- بھول سے بسم اللہ چھوٹ جائے، حلال ہے۔ لہذا ذبیحہ بھی حلال اور قربانی بھی درست ہے۔ (امداد الفتاویٰ مسئلہ ۵۵۸ ج ۲)۔

مسئلہ :- اگر کسی نے بسم اللہ کو سہواً ترک کیا تو ذبح کیا ہو کھانا درست ہو گا۔

مسئلہ :- ذبح اختیاری میں شرط ہے کہ بسم اللہ ذبح کے ساتھ متصل ہو، یعنی بسم اللہ کہتے ہی ذبح کرے اور کوئی کام بسم اللہ پڑھنے کے بعد ذبح کرنے سے پہلے نہ کرے، یہاں تک کہ اگر کسی نے بکری کو لٹا کے بسم اللہ پڑھی اور اس کے ذبح نہ کر کے چھوڑ دیا، پھر دوسری بکری کو اسی بسم اللہ سے ذبح کیا تو وہ ذبیحہ کھانا درست نہ ہو گا۔ (خلاصۃ المسائل مسئلہ ۶)۔

مسئلہ :- جس جانور پر بسم اللہ اللہ اکبر کی جگہ بسم اللہ سنت ابراہیم خلیل اللہ اکبر کر ذبح کیا جائے اس سے ذبیحہ حرام نہیں ہوتا، البتہ اس طرح پڑھنا خود مکروہ ہے۔ (امداد الفتاویٰ مسئلہ ج ۲)۔

مسئلہ :- بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ جس قدر آدمی جانور کر لیتے اس میں حصہ دار بنتے ہیں سب کو ذبح کے وقت "بسم اللہ اللہ اکبر کہنا ضروری ہے۔ اگر ایک بھی نہ کہے گا تو قربانی نہ ہوگی، یہ بالکل غلط ہے صرف ذبح کرنے والے کو کہنا ضروری ہے مسئلہ :- بعض لوگ قربانی کے لیے ایک دعار پڑھنا ضروری سمجھتے ہیں۔ کتابوں میں قربانی کے جانور کے ذبح کرنے کی ایک دعار بھی لکھی ہے۔ یاد رکھنا چاہیے کہ بغیر اس دعار کے بھی قربانی جائز ہو جاتی ہے۔ یہ دعار صرف مستحب ہے ضروری نہیں۔ (اعلاط العوام مکمل مسئلہ ۱)۔

مسئلہ :- جو شخص چھری چلانے والے کے ساتھ چھری چلانے میں شریک ہو اس پر

بسم اللہ اکبر وغیرہ کہنا واجب ہے۔ البتہ، پیر، منہ، پکڑنے والا شریک نہیں ہے بلکہ محض مُعین ہے۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۴ ج ۱۳)۔

مسئلہ :- ذبح کرتے وقت بسم اللہ و اللہ اکبر واو کے ساتھ کہنے میں ہمارے بعض فقہاء کو کچھ کلام ہے اور بسم اللہ اکبر یعنی بغیر واو کے کسی کو بھی کچھ کلام نہیں تو بلا واو کو اختیار کرنا غالباً مقتضائے احتیاط ہونا چاہیے، باقی جواز میں کسی جانب کوئی تاثر نہیں ہے اور متفق علیہ اختیار کرنا بھی اس لیے اچھا ہے، ہاں یہ ضروری ہے بالواو کو بھی جائز سمجھا جائے۔ روایات احادیث اس بارہ میں مختلف ہیں۔ احادیث فعلیہ میں بعض میں بسم اللہ و اللہ اکبر وارد ہے بعض میں اللہ اکبر مقدم اس کے بعد بسم اللہ پر ذبح کرنا مذکور ہے۔ اور بعض میں تسمیہ مذکور ہے۔ اور احادیث قولیہ میں سے اکثر روایات میں تسمیہ مجرّدہ (خالی بسم اللہ) کا حکم ہے۔ بڑے بڑے علماء و فقہاء کے بسم اللہ اکبر کو مستحب لکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات نے جب کہ باوجود علم اس امر کے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بالواو منقول ہے بلا واو کو ترجیح دیا ہے بخیاں احتیاط و تجرید تسمیہ اور عوام الناس کو یہ بتلانے کے لیے کہ بسم اللہ اور ذبح میں فصل نہ ہونا چاہیے، ایسا کہا ہے لیکن اس میں بھی کچھ شبہ نہیں کہ محققین جیسے علماء یعنی رحمہ وغیرہ نے یہ فرما دیا کہ بعد اس کے کہ بالواو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے مگر وہ نہ ہونا چاہیے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۱ ج ۱)۔

مسئلہ :- قربانی کی نیت صرف دل سے کرنا کافی ہے، زبان سے کہنا ضروری نہیں، البتہ ذبح کرنے کے وقت بسم اللہ اکبر کہنا ضروری ہے۔ (جواب الفقہ ذ ۵۴)۔

**سوال :- ایک شخص ذبح کرتے**

**بسم سے متعلق ایک سوال** | وقت بسم اللہ اکبر شریعت

ہے، کہتا ہے کیا ذبیحہ درست ہے؟

جواب :- ذبح کے وقت سنون و مستحب یہ ہے کہ بسم اللہ اکبر کہہ کر ذبح کرے۔ اگر اللہ اکبر شریعت ہے کہہ کر ذبح کیا اگرچہ ذبیحہ حلال ہے مگر ایسا نہ



کہنا چاہیے، اچھا نہیں ہے۔ اگر صرف اللہ اکبر کہہ کر ذبح کرے تب بھی درست ہے۔ شامی کی عبارت سے معلوم ہوا کہ صورت مسئلہ میں ذبیحہ حلال ہے مگر اس طرح کہنا خلاف سنت ہے، اس وجہ سے مکروہ ہے۔ (عزیز الفتاویٰ صفحہ ۶۹) مسئلہ: علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ سورۃ برات کو جو قتل کفار کے حکم پر مشتمل ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم سے خالی رکھا گیا ہے کیونکہ یہ کلمہ رحمت ہے جو موقع کا مقتضی نہیں ہے، اسی طرح جانور کو ذبح کرتے وقت بھی صرف بسم اللہ اکبر کہنا مقرر کیا گیا ہے، بسم اللہ الرحمن الرحیم کہنے کا حکم نہیں دیا گیا ہے، کیونکہ ذبح کی صورت میں قہر و عذاب کی شکل ہے اور یہ کلمہ رحمت (یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم) اس کا محل اور مقتضی نہیں ہے۔ (منظاہر حق جدیدہ صفحہ ۳۴ ج ۳)۔

شرعی حکم تو یہ ہے کہ ایک مسلمان اگر ذبح کرتے وقت زبان سے بسم اللہ اکبر پڑھا بھول جائے تب بھی ذبیحہ حلال ہوگا کیونکہ اس کے مسلمان ہونے کی بنا پر فرض کر لیا جائے گا کہ اس نے خدا کے سوا کسی کے نام پر فعل انجام نہیں دیا ہے نیز اللہ اکبر کا اضافہ بھی ضروری نہیں۔ صرف لفظ بسم اللہ کافی قرار پا سکتا ہے مگر یاد رکھیے کہ بھول جانا اور بات ہے، لیکن جان بوجہ کہ بسم اللہ ترک کرنا اور اس کے تلفظ کو ایک مصیبت سمجھ لینا بالکل دوسری بات ہے۔ یہ دوسری بات بہت سخت ہے اور آخرت میں اس پر شدید کیڑ ہو سکتی ہے، اور ذبیحہ بھی حرام ہے۔ (رفع مقامی)

مسئلہ: اپنا داہنا پاؤں جانور کے شانے پر رکھے اور بسم اللہ اکبر کہہ کر ذبح کرے۔ قربانی کی نیت صرف دل میں کر لینا کافی ہے، زبان سے کہنا ضروری نہیں۔ البتہ ذبح کرتے وقت صرف ذبح کرنے والے کو بسم اللہ اکبر کہنا ضروری ہے۔ (تاریخ قربانی صفحہ ۵۲)۔

مسئلہ: قربانی کرتے وقت زبان سے نیت کرنا اور دُعا پڑھنا ضروری نہیں ہے، اگر دل میں خیال کر لیا کہ میں قربانی کرتا ہوں اور زبان سے کچھ بھی نہیں پڑھا فقط بسم اللہ اکبر کہہ کر ذبح کر دیا تو بھی قربانی درست ہوگی، لیکن اگر یاد ہو تو

دعا پڑھ لینا بہتر ہے۔ (شامی مشک ۲ ج ۵)۔

مسئلہ :- جب قربانی کا جانور قبلہ رخ ہٹائے تو پہلے اگر یاد ہو بہتر ہے یہ آیت پڑھے :- اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فُطِّرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ؕ اِنَّ صَلَاتِیْ وَنُسُکِیْ وَمَحِیَّاتِیْ وَمَمَاتِیْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ (پارہ ۵ نصف)۔

اور ذبح کرنے کے بعد یہ دعا اگر یاد ہو تو پڑھے :- اَللّٰهُمَّ مِنْکَ وَ لَکَ ، پھر بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَکْبَرُ کہہ کر ذبح کرے اور ذبح کرنے کے بعد یہ دعا اگر یاد ہو تو بہتر ہے پڑھے :- اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْهُ مِنِّیْ کَمَا تَقَبَّلْتَ مِنْ حَبِیْبِکَ مُحَمَّدًا وَحَبِیْبِلَکَ اِبْرٰہِیْمَ عَلَیْهِمَا الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ۔ اور اگر کسی اور کی طرف سے ذبح کر رہا ہے تو ”میتھی“ کی جگہ میں فلاں کہے اور فلاں کی جگہ اس کا نام لے لے (مشکوٰۃ شریف مشک ۱۲ ج ۱)۔

سوال :- ایک شخص جو اپنی قربانی میں گوشت کی تقسیم کے مسائل سے سری پائے یا کوئی حصہ سقہ بھینگی

اور فقیر کو ان کا حق سمجھ کر دیتا ہے، کیا اس کی قربانی صحیح ہے؟  
جواب :- قربانی ادا ہو جاتی ہے مگر کراہت کے ساتھ اور اس کے ذمہ واجب ہوتا ہے کہ سری پائے کی جو قیمت ہو اندازہ کر کے اس کا صدقہ کرے ورنہ گنہگار رہے گا۔ اور یہ سب اس وقت ہے جب کہ خدمت پیشہ لوگوں کو مقرر کر کے بطور حق الخدمت دے، کیونکہ وہ بحکم بیع ایجنے کے حکم میں ہے، اور اگر اتفاقی طور پر کسی خدمت گار کو دے دیا جائے تو منافع نہیں، بشرطہ کہ رسم نہ پڑے۔ (امداد المفتین مشک ۹۶۵ ج ۲)۔

مسئلہ :- قربانی کا گوشت خود کھائے اور اپنے رشتہ ناطہ کے لوگوں کو دے دے اور فقیروں محتاجوں کو خیرات کرے۔ اور بہتر یہ ہے کہ تہائی حصہ خیرات کرے، خیرات میں تہائی سے کمی نہ کرے، لیکن اگر کسی نے پختہ رہی گوشت خیرات

کیا تو بھی کوئی گناہ نہیں ہے۔ (بہشتی زیور مسئلہ ج ۳، بحوالہ الہدایہ مسئلہ ج ۴)۔  
**مسئلہ :-** بڑے جانور میں اگر سات آدمی شریک ہوئے تو گوشت تقسیم کرتے وقت اٹکل اندازے سے نہ بانٹیں بلکہ خوب ٹھیک ٹھیک تول کر بانٹیں نہیں تو اگر کوئی حصہ زیادہ یا کم رہے گا سود ہو جائے گا اور گناہ ہوگا، البتہ اگر گوشت کے ساتھ کلمہ پائے اور کھال کو بھی شریک کر لیا تو جس طرف مذکورہ چیزیں ہوں اس طرف اگر گوشت کم ہو تو درست ہے چاہے جتنا کم ہو جس طرف گوشت زیادہ تھا اس طرف کلمہ پائے شریک کیے تو بھی سود ہو گیا اور گناہ ہوا۔ (بہشتی زیور مسئلہ ج ۳، بحوالہ درمختار مسئلہ ج ۲)۔

**مسئلہ :-** قربانی کا گوشت یا چربی یا بھیچرے قصائی کو مزدوری میں نہ دے بلکہ مزدوری اپنے پاس سے الگ دے۔ (خامی مسئلہ ج ۵)۔

(مسئلہ تو یہی ہے کہ قربانی کے گوشت کے عین حصے کر لیے جائیں ایک اپنے گھر کے لیے، دوسرا رشتہ دار و احباب کے لیے، اور تیسرا فقرا اور محتاجوں کے لیے۔ لیکن اگر اہل و عیال زیادہ ہیں اور گوشت کی خود ضرورت ہے تو اپنے گھر کے لیے رکھ سکتا ہے، صدقہ نہ کرے۔ بعض جگہ گوشت تقسیم کرنے میں بڑی بے احتیاطی برتی جاتی ہے کہ اصل مستحق تک گوشت نہیں پہنچتا ہے، بلکہ اپنے دوست اور رشتہ دار کو پہنچاتے ہیں جن کے گھر سے گوشت آیا ہے، یا آنے کی امید ہے، بدلہ کرتے ہیں۔ حالانکہ ضرورت مند کو دینے میں زیادہ ثواب ہے۔ اسی لیے گوشت کی بے حرمتی ہوتی ہے، دفن کرتے ہیں یا سڑکوں پر پھینکا ہوا نظر آتا ہے۔ ہر جگہ ضرورت مند ہوتے ہیں ان کا خیال رکھا جائے۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

**مسئلہ :-** میت کی طرف سے قربانی کرنے کی دعوے نہیں ہیں۔ اگر مرنے والے نے حکم یا وصیت کی تھی تو اس گوشت کو صدقہ کر دے، خود نہ کھائے۔ اور اگر بلا وصیت



میت ہے تو اس کو خود بھی کھا سکتا ہے۔ (عزیز الفتاویٰ مسئلہ ۷۲ ج ۱)۔

مسئلہ :- اپنی طرف سے میت کو ثواب پہنچانے کے لیے جو کرتا ہے تو اس کا وہی حکم ہے جو اپنی قربانی کا۔ یعنی جس قدر چاہے صدقہ کرے، جس قدر چاہے رکھ لے لیکن میت کی وصیت کردہ قربانی کھانا جائز نہیں، کھل گوشت وغیرہ کا صدقہ کرنا چاہیے۔ نیز نذر مانی ہوئی قربانی کا گوشت بھی کھانا جائز نہیں، سب کا صدقہ کر دے۔ (فتاویٰ محمدیہ مسئلہ ۷ ج ۱)۔

مسئلہ :- اکثر لوگ پوچھا کرتے ہیں کہ کیا کھاروں اور چاروں کو بھی قربانی کا گوشت دینا جائز ہے؟ جواب یہ ہے کہ جائز ہے بشرطیکہ کسی کام کی اجرت میں نہ دیا جائے مسئلہ :- عموماً کلمہ پاریس کمینوں کا حق سمجھا جاتا ہے تو اگر حق الخدمت سمجھ کر دیا تو اس قدر گوشت کے برابر جو حق سمجھ کر دیا ہے، قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔ (اغلاط العوام مسئلہ ۱۳۵)۔

مسئلہ :- عموماً قربانی کے جانور میں لازم سمجھتے ہیں کہ پائے حجام (ناتی) کا حق ہیں اور سری سقہ کا حق ہے۔ (یہ بھی غلط ہے)۔ (اغلاط العوام مکمل مسئلہ ۱۳۵) مسئلہ :- اگر قربانی میں چند آدمی شریک ہوں اور سب کے سب اس بات پر راضی ہوں کہ گوشت کو بانٹا جائے بلکہ ایک ہی جگہ بچا کر کھایا یا تقسیم کیا جائے یا کسی کو دے دیا جائے یا صدقہ کر دیا جائے تو یہ جائز ہے، لیکن اگر ان میں سے کوئی بھی اس کے خلاف ہو اور وہ اپنا حصہ بانٹ کر لینا چاہتا ہو تو تقسیم کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ :- قربانی کا گوشت اندازے سے بانٹنا جائز نہیں، وزن کر کے برابر یا تقاضا ضروری ہے۔ اگر کسی حصہ میں کمی بیشی ہوگی تو سود ہو جائے گا، اور سود لینا، دینا، کھانا سب حرام ہے۔ (تو ضروری ہے کہ تول کر تقسیم کیا جائے) (دشامی مسئلہ ۲ ج ۱۵)۔

مسئلہ :- قربانی کے جانور کی اور جھول کا صدقہ کرنا مستحب ہے

اعزیز الفتاویٰ مسئلہ ۴۲۴ ج ۱۔

اور اگر فروخت کر دی ہو تو اس کی قیمت کا صدقہ کر دینا واجب ہے۔  
لیکن جانور کی رستی وہ رستی کہلائے گی جو بیچنے والے جانور کے ساتھ  
خریدنے والے کو دیتے ہیں۔ رستی وغیرہ کو خود بھی استعمال کر سکتا  
ہے اور کسی کو ہدیہ میں بھی دے سکتا ہے لیکن فروخت کرنے پر  
قیمت کا صدقہ واجب ہو جاتا ہے۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ۔

مسئلہ :- قربانی کا گوشت بھنگی (جمعہ دار) کو دینا درست ہے (اعزیز الفتاویٰ ج ۱)  
مسئلہ :- اگر میت اپنے ترکہ میں سے قربانی کرنے کی وصیت کرے تو  
اس قربانی کا تمام گوشت مساکین کو دینا واجب ہے، اور اگر کوئی شخص اپنے  
مال سے تبرعاتیت کی طرف سے قربانی کرے، اس میں قربانی کرنے والے کو  
اختیار ہے جتنا چاہے کھائے، جتنا چاہے تقسیم کرے، خواہ کل خود کھائے۔  
(امداد الفتاویٰ مسئلہ ۵۳۵ ج ۳)۔

مسئلہ :- اگر مشترکہ حقوں میں سے آپس کی رضامندی سے تقسیم سے پہلے  
کسی شخص کو کچھ گوشت وغیرہ دے دیا تو مسئلہ یہ ہے کہ اگر شرکار میں سے کسی  
نے قربانی کی نذر نہ کی تھی تو جائز ہے، کیونکہ تقسیم واجب نہیں، کہ ترک واجب سے کوئی  
عذر لازم آئے۔ اور اگر اس میں یعنی قربانی میں کسی کا نذر (میت) کا حصہ تھا اور والد  
کو دیا تو جائز نہیں، کیونکہ تقسیم کر کے نذر نذر کرنے والے کا حصہ فقراء کو صدقہ کرنا  
واجب ہے، پس قربانی تو جائز ہو جائے گی لیکن نذر کرنے والے پر اپنے اس گوشت  
کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے جو کسی الدار کو دے دیا گیا ہو، (امداد الفتاویٰ ج ۱)  
مسئلہ :- قربانی کو خود واجب ہو مگر گوشت تقسیم کرنا واجب نہیں ہے، پس  
وہ ہدیہ ہو گیا یا صدقہ نافلہ، لہذا کافروں کو دینا جائز ہے۔ البتہ جس قربانی کا گوشت  
تقسیم کرنا واجب ہو مثلاً نذر، منت وغیرہ، اس میں سے دینا جائز نہیں ہے۔  
(امداد الفتاویٰ مسئلہ ۵۵۱ ج ۳)۔

مسئلہ :- کوئی واقعی مصلحت ہو تو (غیر قوم کو قربانی کا گوشت ادا دے سکتے ہیں) مگر بہتر نہیں ہے کیونکہ مسلمانوں میں غرباء کی کمی نہیں ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ص ۱۶۵ ج ۲)

مسئلہ :- قربانی کا گوشت بھنگی (جمعہ دار) کو دینا درست ہے (عزیز الفتاویٰ ج ۲)

مسئلہ :- گائے (بڑے جانور) کی قربانی میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں اپنے ہوں یا بے گائے (غیر) اور اگر اپنے بھائی وغیرہ رشتہ دار ایک گھر کے رہنے والے ہیں تو گوشت تقسیم کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ (اگر جاہل تو سب اکٹھا گوشت رکھیں اور کھائیں۔ شاہی میں اس کی تصریح کی گئی ہے کہ تقسیم کرنا لازم نہیں ہے۔ اگر تقسیم کریں اور نہ کریں تو کچھ حرج نہیں ہے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۱۶۴ ج ۲)

مسئلہ :- قربانی کا مسئلہ اس طرح ہے کہ ایک بڑے جانور میں سات افراد تک شریک ہو سکتے ہیں (یعنی بڑے جانور میں سات حصے ہوں گے) ساتوں شریک یا جس قدر شریک ہیں پانچ یا چھ وہ سب وزن تول کے ساتھ گوشت تقسیم کر کے ہر ایک شریک اپنے حصہ کو خواہ خود کھائے یا دوسروں کو کھلائے، مگر بہتر یہ ہے کہ اپنے حصے کے گوشت کے تین حصے کر کے ایک حصہ خود رکھے اور ایک حصہ احباب و اقرباء کو تقسیم کرے۔ اور ایک حصہ فقراء کو دے۔ اور اگر کنبہ والے کو ضرورت ہو یہ بھی درست ہے کہ سب گوشت خود ہی رکھے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۱۶۵ ج ۱)

مسئلہ :- ایک تہائی گوشت صدقہ کر دینا مستحب ہے لیکن عیال دار اور قریبہ شخص کے لیے بہتر یہی ہے کہ صدقہ نہ کرے، اپنے اہل و عیال کے لیے تمام گوشت رہنے دے۔ (فتاویٰ محمدیہ ص ۱۶۵ ج ۱)

گوشت کھانے کے مسائل | مسئلہ :- قربانی کا گوشت خود کھانا، اور مالدار اور فقیر کو دینا اور سکھا کر رکھنا درست ہے۔ (خلاصۃ المسائل ص ۱۱۶)

مسئلہ :- اوجھڑی اور کھیری کھانا درست ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۵۵ ج ۱)

مسئلہ :- (جائز طریقہ سے ذبح کیے ہوئے) کا کچا گوشت کھانا جائز ہے،



پکانا ملال ہونے کی شرط نہیں ہے۔

مسئلہ :- مذکورہ جانور کے خبیثے اور غصہ و ناسل کا کھانا مکروہ تحریمی ہے، اور حرام (جہنم) بلکہ راست حلال ہے۔ (کفایت المفتی مسئلہ ۲۹ ج ۸)۔

مسئلہ :- جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہے، اس کے سات اجزاء یعنی سات چیزیں کھانی حرام ہیں۔

(۱) ایک دم سفوح یعنی بہنے والا خون۔ (۲) پیشاب کی جگہ (ذکر)۔ (۳) دونوں خبیثے (فوطے)۔ (۴) پاخانے کی جگہ (مقعد)۔ (۵) غدود۔ (۶) مشانہ یعنی وہ جگہ جس میں پیشاب رہتا ہے۔ (۷) پشہ۔ (بدائع صنایع ج ۵)۔

کنز میں حرام مغز کو بھی حرام لکھا ہے، وہ ایک ڈوری سفید و دودھ کی طرح پیچ کی ہڈی کے اندر کمرے لے کر گردن تک ہوتی ہے اس کو حرام مغز کہتے ہیں۔ اور بعض علماء نے مقعد پر جو تین گرہیں ہوتی ہیں ان کو بھی حرام لکھا ہے۔ (خلاصۃ المسائل ص ۱۰۸)۔

مسئلہ :- سری اور پائے کا مع کھال کے پکانا اور کھانا جائز ہے (صرف بال جلا کر پکائے جاتے ہیں اس کے متعلق یہ مسئلہ ہے)۔ (کفایت المفتی مسئلہ ۲۶ ج ۸)۔

مسئلہ :- قربانی کے گوشت کو آگ پر پھینک کر کھانا درست ہے۔ (غیر زیر الفتاویٰ ص ۱ ج ۱)۔

**منجمد خون کے گوشت کا حکم** | جب کہ ذبح کرتے وقت جانور کے جسم میں حرکت نہ ہو اور خون بھی منجمد یا بجائے

تو وہ حلال نہیں ہے جن لوگوں نے غلطی سے اس کا گوشت کھالیا، وہ صرف توبہ کریں کوئی اور کفارہ ان کے ذمہ نہیں۔ (کفایت المفتی مسئلہ ۲۴ ج ۸)۔

مسئلہ :- اگر ذبح کے قبل متصلاً اس کی حیات (زندگی) یقینی ہو تب تو ذبح سے وہ حلال ہوتا ہے خواہ حرکت کرے یا نہ کرے اور خون نکلے یا نہ نکلے، اور اگر حیات یقینی نہ ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اس جانور کو ایسی حرکت ہو جو علامات حیات

کی ہوں جیسے منہ بند کر لینا یا آنکھ کا بند کر لینا یا پاؤں سمیٹ لینا یا بال کھڑے ہو جانا یا اتنا خون نکلے جیسا زندہ کے نکلتا ہے تب تو وہ حلال ہے۔ (امداد الفتاویٰ ج ۳ ص ۵۵۵)  
مسئلہ :- ذبح کرنے کے وقت جانور اگر کانپا یا آواز کی اگرچہ اس وقت خون نہ دیا  
حلال ہے (عزیز الفتاویٰ ص ۱۷۷)۔

**غیر مسلم سے گوشت خریدنا** | جن مقامات میں مذبح ذبح کرنے کی جگہ مقرر  
ہے اور اس میں مسلمان ذبح کرنے والے متعین  
ہیں اور مذبح کے علاوہ دوسری جگہ جانور ذبح کرنا جرم ہے۔ ایسے مقامات میں اس  
امر کا ظن غالب موجود ہے کہ بازار میں فروخت ہونے والا گوشت مسلمان ہی کا  
ذبح کیا ہوا ہے اور اس ظن غالب کی بنا پر اسے خریدنا اور استعمال کرنا جائز ہے۔  
جہاں مذبح مقرر نہیں اور ذبح پر کوئی پابندی نہیں ہے وہاں کے  
ذبح کرنے کے بعد مسلمان کی نظر سے غائب نہ ہونے تک ہندو سے خریدنا جائز ہوگا  
اور نظر سے غائب ہو جانے کے بعد اس کا اطمینان نہیں کہ یہ مسلمان کا ذبح کیا ہوا  
ہے یا نہیں۔ اس لیے اس کا خریدنا جائز ہوگا۔

جہاں پر گھروں میں جانور ذبح کرنے پر کوئی قانونی پابندی نہیں ہے تو ایسے  
مقام پر غیر مسلم سے گوشت خریدنا جائز نہیں ہے بلکہ مسلمان ذبح کا ذبح کیا ہوا  
گوشت بھی غیر مسلم سے اس وقت خریدنا جائز ہے کہ ذبح کے وقت سے خریدنے  
کے وقت تک مسلمان کی نظر سے غائب نہ ہو۔ (کفایت المفتی ص ۲۷ ج ۱۸)۔

**غیر مسلم سے گوشت منگنا** | اس مسئلہ میں غالب ظن کا اعتبار ہے  
اگر غالب گمان یہ ہو کہ غیر مسلم مسلمان  
سے ہی حلال گوشت لایا ہے تو اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں مگر احتیاط  
یہی ہے کہ مسلم کے ذریعہ سے گوشت منگایا جائے۔

مسئلہ :- پھل ہندو یا کسی اور غیر مسلم کے پاس سے (بھی) بہر صورت خریدنی  
جائز ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۷ ج ۱۸)۔

مسئلہ :- قربانی کے گوشت کا حکم قربانی کی کھال کی مانند ہے کہ اگر فروخت کیا جائے گا تو اس کا حکم صدقہ واجبہ کا ہے۔ یعنی صدقہ کرنا ضروری ہے۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۷۲ جلد نمبر ۱)۔

سوال :- ذبح کے بعد جو گوشت جانور سے علیحدہ کیا جاتا ہے، کیا اس کو پاک کر کے پکانا چاہیے؟

جواب :- حامداً ومصلیاً۔ اس کو دھونے کی ضرورت نہیں، وہ ناپاک نہیں ہوتا۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۳۱۶ ج ۲، بحوالہ طحطاوی ص ۸۳ ج ۱)۔

مطلب یہ ہے کہ اگر دھونا چاہے تو دھو سکتا ہے، لیکن ناپاک سمجھ کر

پاک کرنا غلط ہے۔ کیونکہ وہ پاک ہے، محمد رفعت قاسمی (مغفر)۔

سوال :- قربانی وغیرہ کا جانور گم ہو گیا مالک نے دیکھا کہ جنگل میں جاؤر کے گلے

پر چھری پھری ہوئی ہے محض گوشت ہی گوشت ہے، مگر اس نے سینگ و گھر وغیرہ سے پہچان لیا کہ اس کا ہی یہ جانور ہے، تو گوشت کھا سکتا ہے یا نہیں؟ ذبح کرنے والا معلوم نہیں کون ہے، اور بسم اللہ کا بھی علم نہیں ہے، کیا حکم ہے؟

جواب :- اس جانور میں وجہ اشتباہ دو ہیں۔ اول یہ کہ یہ جانور خوراس کا ہے یا نہیں دوسرے یہ کہ ذبح کرنے والا کون ہے اور ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھی یا نہیں؟

پہلے مشبہ کا حکم کہ اگر مالک نے اس کے سینگ اور گھر وغیرہ سے اچھی طرح پہچان لیا ہے اور اسے یقین یا گمان غالب ہے کہ یہ میرا ہی ہے تو وہ اس کی ملک ہے، اسے استعمال جائز ہے۔

دوسرے مشبہ کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ جانور ایسے مقام پر پایا جائے کہ وہاں مسلمانوں کی آبادی ہے اور اس کے قرب وجوار میں غیر مسلم نہیں تو ظن غالب ہے کہ اسے کسی مسلمان نے ہی ذبح کیا ہوگا اس کا کھانا جائز ہے۔ لیکن اگر اس جگہ غیر مسلم لوگوں کی آبادی ہے، یا سبلی محل آبادی ہے یا غیر مسلم اس جگہ یہ کام کرتے ہوں، یعنی جانوروں



کے چمڑے اُتار کر گوشت چھوڑ جایا کرتے ہوں تو ان حالات میں اس کا گوشت کھانا جائز نہیں ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۵ ج ۸)۔

سوال :- نوکر رکھنے کا عام طریقہ یہ ہے کہ سالانہ تنخواہ مقرر کر لیتا

**قربانی کا پکا ہوا گوشت نوکر کو کھلانا**

ہے۔ خوراک کا ذکر نہیں کرنا مگر عرف و عادت کی بنا پر ملازم کا کھانا مالک کے ذمہ ہے، البتہ اگر مالک ملازم کے کھانے سے سبکدوش ہونا چاہے تو مقررہ تنخواہ پر کچھ اضافہ کرنا پڑتا ہے۔ کیا مالک کی قربانی کا گوشت نوکر (ملازم) کو کھانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- وہ گوشت جب مالک نے اپنے گھر کے لیے پکایا تو اس کے تصرف سے قربانی کا حکم ختم ہو گیا، اب اس کے گھر میں پکا ہوا اپنے تصرف کے لیے سالن ہے اور اس ملازم کو کھلانے میں کوئی حرج نہیں جس کی اجرت میں کھانا بھی شامل ہے۔ (مجموع کفایت الشرحان الشریعہ و دینی)۔

مذکورہ سوال نوکر کے لیے مالک کے یہاں قربانی کا گوشت پکا ہوا کھانا جائز ہے اور اس گوشت حقیقہ و قربانی کی یہ بیع (فروختگی) نہیں۔ یا اجرت میں محسوب نہیں اس لیے کہ جب مالک اور صاحب قربانی نے اپنے گھر میں اس کو پکایا اور اپنے استعمال اور تصرف میں لے آیا۔ تو قربانی اور حقیقہ کے گوشت کا حکم ختم ہو گیا، اب استعمال و تصرف کے بعد اس کی خالص ملک ہے، قربانی کا گوشت نہیں جس کی اجرت سمجھ کر ناجائز قرار دیا جائے۔ بلکہ اب وہ جس طرح روٹی ہے اسی طرح پکا ہوا سالن ہے، اس کے کھانے میں کچھ حرج نہیں ہے۔ اگر وہ شخص اپنے استعمال میں نہ لاتا اور اس کو نمک، مرچ، مصالحہ، گھی، تیل وغیرہ ڈال کر نہ پکاتا بلکہ ویسا ہی رہتا تو شبہ کی گنجائش تھی جو صورت سوال میں مذکور ہے، یہاں یہ صورت نہیں ہے۔

خلاصہ :- کہ تصرف و استعمال میں لانے اور پکانے کے بعد پھر وہ گوشت اس کی خاص ملک ہو جاتا ہے، لہذا اس میں سے مذکورہ نوکر کو کھلانا جائز ہے۔ فقط کتبہ

سید مہدی حسن مفتی دارالعلوم دیوبند۔ مورخہ ۲ محرم ۱۳۶۹ھ۔  
تفصیل دیکھیے (امداد المفتین ص ۹۶ ج ۲)۔

دیہاں پر یہ اشکال تھا کہ نوکر، خادم کا کھانا کھلانا ناجز و تنخواہ ہے، تو  
کیا قربانی کا گوشت اس کو کھلانے سے اجرت تو نہیں ہو گیا؟  
خلاصہ جواب یہی نکلا کہ بچانے پر بھی تو لاگت آتی ہے، اس لیے  
یہ کھانا اجرت میں شمار نہ ہوگا۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ۔

قربانی کی کھال میں مین قسم کے اختیارات ہیں | الف :- گوشت اور  
چمڑا جب تک خود

موجود ہے اس میں قربانی کرنے والے کو مین قسم کے اختیارات شرعاً حاصل ہیں :-  
(۱) خود کھانا اور استعمال کرنا۔ (۲) دوسرے احباب اغنیاء و مال داروں کو  
کھلانا اور استعمال کرنا۔ (۳) فقراء و مساکین پر صدقہ کر دینا۔

ب :- اور اگر قربانی کا چمڑا یا گوشت نقد روپیہ کے عوض یا کسی ایسی چیز کے  
عوض فروخت کر دیا جس سے نفع اٹھانا اس کی اصل کے رہتے ہوئے ممکن نہ ہو جیسے  
کھانے پینے کی چیزیں تو اس صورت میں تیسری صورت متعین ہو جاتی ہے یعنی صدقہ  
کرنا واجب ہو جاتا ہے، خود کھانا یا اغنیاء کو کھلانا جائز نہیں رہتا، خواہ صدقہ  
کرنے کی نیت سے فروخت کیا ہو یا اپنے کھانے پینے کے لیے، ہر حال میں صدقہ کرنا  
واجب ہو جاتا ہے۔

ج :- یہ بھی معلوم ہوا کہ فروخت کرنا قربانی کے گوشت یا چمڑے کا، اگر صدقہ  
کرنے کی نیت سے ہو تو جائز ہے۔ اور اگر اپنے کھانے پینے کی غرض سے ہو تو گناہ  
ہے لیکن بیع صحیح ہو جاتی ہے۔

قربانی کی کھال (اور گوشت) کو اگر فروخت کر دیا جائے تو اس کی قیمت کا  
صدقہ کرنا واجب ہو جاتا ہے اور مصرف اس کا صرف فقراء و مساکین ہوئے  
اغنیاء کو نہیں دیا جاسکتا۔ اور اسی طرح مدرسین کی تنخواہوں میں بھی مصرف نہیں

کیا جاسکتا، کیونکہ صدقہ کی حقیقت یہ ہے کہ کسی مسکین (غریب) کو بغیر کسی معاوضہ کے دیا جائے۔ اور اگر تنخواہوں میں دیا گیا تو اجرت ہو جائے گی اور اگر مالدار کو دیا گیا تو حقیقتاً ہبہ ہوگا، گو لفظ صدقہ کہا جائے۔

ہاں اگر گوشت اور کھان جب کہ خود موجود ہوں تو ان کا خود کھانا اور استعمال کرنا یا کسی مالدار کو دے دینا۔ اس کو شریعت نے جائز رکھا ہے وہ بھی اس حیثیت سے کہ بنفس حدیث یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کی مہمانی ہے اور ظاہر ہے کہ مہمان کو کھانے پینے کی اجازت ہوتی ہے فروخت کرنے کی نہیں۔

یہ ہے کہ چرم قربانی فروخت کرنے سے پہلے تو خود بھی استعمال کر سکتا ہے اور انبیاء کو ہدیہ بھی دے سکتا ہے اور فقراء و مساکین پر صدقہ بھی کر سکتا ہے لیکن اگر روپیہ پیسوں کے عوض فروخت کر دیا تو خواہ کسی نیت سے فروخت کیا ہو، اس کا صدقہ کر دینا واجب ہو جاتا ہے۔ اور اس کا مصرف صرف فقراء و مساکین ہیں۔ انبیاء کو دینا یا ملازمین و مدرسین کی تنخواہوں میں دینا جائز نہیں۔ (جواب الفقہ ص ۲۵۴ ج ۱)

**مساجد میں کھالیں دینا** | سوال :- قربانی کی کھالیں جب فروخت کر دی جائیں، ان کی قیمت کس قسم کے صدقہ میں شمار ہیں، اور ان کے مصارف کیا ہیں اور مسجدوں کی تعمیر وغیرہ میں ان کا صرف کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اگر یہ کھالیں مساجد کے متولیان یا پیش امام کو مسجد بنانے کے لیے دے دی جائیں کہ یہ لوگ ان کو فروخت کر کے ان کی قیمت مسجد کی تعمیر میں صرف کریں شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- قربانی کی کھالوں کی قیمت ان کے فروخت کرنے کے بعد از روئے شریعت صدقہ واجبہ میں داخل ہیں۔

ہذا یہ ہیں کہ قربانی کی کھالیں فروخت کرنے کے بعد مثل رکوۃ وغیرہ کے ان کی قیمت کا صدقہ کر دینا واجب ہے۔ لہذا ان کے مصارف بھی مصارف



زکوٰۃ ہیں اور چوں کہ زکوٰۃ و نیز دیگر صدقات میں تملیک (مالک بنادینا) شرط ہے اس لیے ان کو تعمیر مسجد وغیرہ میں صرف کرنا ہرگز جائز نہیں ہے کیونکہ مسجد میں تملیک پائی نہیں جاتی، جیسا کہ درمختار میں ہے کہ مسجد کی تعمیر اور مرمت کے کفن دفن وغیرہ میں تملیک نہیں پائی جاتی اس لیے خرچ نہیں کر سکتے ہیں۔

حضرت مولانا تھانوی علیہ الرحمۃ تخریر فرماتے ہیں کہ جو کھال فروخت کر دی اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے، اور صدقہ کی حقیقت یہ ہے کہ جس کو دیا جائے وہ مالک بن جائے، اور چونکہ یہ صدقہ واجبہ ہے اس لیے اس کے مصارف مثل زکوٰۃ کے ہیں۔

اگر کھال کو مسجد کے متولیاں یا پیش اماموں کو مسجد بنانے کے لیے دیدی جائے کہ یہ لوگ اس کی قیمت کو تعمیر مساجد میں صرف کریں وہ بھی جائز نہ ہوگا، کیونکہ یہاں بھی شرط تملیک (مالک بنادینا) جو کہن ہے پائی نہیں جاتی کیونکہ تملیک کے معنی ہی یہ ہیں کہ کسی شخص کو مالک بنادینا کہ وہ مالک ہونے کے بعد جو چاہے کرے۔ اور بصورت مذکورہ اس قسم کا مالک بنانا پایا نہیں جاتا بلکہ دینے والے اس لیے دیتے ہیں کہ یہ رقم مسجد کی تعمیر میں صرف کی جائے، یہ تملیک نہیں بلکہ سراسر توکیل ہے (وکیل بنانا اور اختیارات دینے کو کہتے ہیں) قربانی کرنے والا اس کا مجاز نہیں کہ کھال کی قیمت مسجد کی تعمیر میں صرف کرے ویسا ہی یہ بھی مجاز نہیں کہ کسی دوسرے کو مساجد وغیرہ کی تعمیر میں اسے صرف کرنے کو وکیل بنادے۔ کیونکہ جس تصرف کے لیے خود موکل مجاز نہیں ہے اس کے واسطے دوسرے کو وکیل بنانا بھی جائز نہیں ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کی کھال جب فروخت کر دی گئی پھر اس کی قیمت مساجد وغیرہ میں صرف کرنا شرعاً ممنوع ہے اور نہ اسے دوسرے کو اس لیے دینا جائز ہے کہ فروخت کرنے کے بعد اس کی قیمت تعمیر مساجد میں صرف کریں وغیرہ انشاء اللہ (۲۱)۔

مسئلہ :- ظاہر ہے کہ متوالی و مہتمم انجمن وغیرہ کو ان کھالوں کا مالک بنانا مقصود نہیں ہے، بلکہ محض امین و وکیل ہیں، فروخت کرنے اور مصرف میں صرف کرنے کے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۱۷۷ ج ۱)۔

کھال کی قیمت میں حیلہ کرنا | اگر کھال قربانی کی فروخت کر دی تو اس کی قیمت کا صدقہ فقراء و مساکین پر کرے

یعنی ان کو مالک بنانا ضروری ہے کہ زکوٰۃ وغیرہ صدقات واجبہ کو جس میں قربانی کی کھال کی قیمت بھی داخل ہے۔ تعمیر مسجد و مرمت مسجد و روشنی و سامان مسجد وغیرہ میں صرف نہیں کر سکتے، اور یہ حیلہ بھی کتب فقہ میں لکھا ہے کہ کسی مسکین کو یا فقیر کو اول اس کا مالک بنا دیا جائے پھر اس سے کہا جائے کہ تو اپنی طرف سے اس روپے کو مسجد وغیرہ میں یا روشنی وغیرہ میں صرف کر دے، مگر دینے کے وقت یہ شرط نہ کرے بلکہ دینے کے بعد اس سے کہہ دے۔ بہر حال اس حیلہ سے روشنی وغیرہ میں یا خریداری لائٹیں وغیرہ میں اس کو صرف کر سکتے ہیں (عزیز الفتاویٰ ص ۱۷۷ جلد اول)۔

مسئلہ :- قربانی کی کھال اگر قربانی کرنے والا کسی کو دیدے اور وہ شخص جس کو کھال دی ہے، کھال کو فروخت کر کے کسی معلم دپڑھانے والے کو تنخواہ دے یا مسجد کی تعمیر میں خرچ کر دے تو جائز ہے لیکن اگر قربانی کرنے والا خود فروخت کرے تو پھر وہ اس کھال کے روپے کو معلم وغیرہ کی تنخواہ یا مسجد میں خرچ نہیں کر سکتا بلکہ صدقہ کر دینا لازم ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۲۷ ج ۱۸)۔

قربانی کی کھال کا عام حکم | قربانی کی کھال کی نسبت یہ حکم ہے کہ یا تو اس کو بچہ اپنے کسی کام میں لے آئے مثلاً

رنگہ اگر گھر کا ڈول وجوہ یا جائے نماز و دسترخوان وغیرہ بنائے، یا کسی غریب محتاج کو یا قربت دار و احباب کو دے دے۔ کسی کی خدمت کے معاوضہ میں نہ دے مثلاً سقہ یا مسجد یا امام و مؤذن مسجد محلہ کو ان کی خدمت کرنے کے معاوضہ میں

نہ دے، یہ درست نہیں۔ اسی طرح اپنے گھر کے سقہ کو بھی نہ دے جبکہ وہ تنخواہ دار ہو، لیکن فروخت کرنے کے بعد جو قیمت اس کھال کی ہو، اس کو نہ خود رکھ سکتا ہے نہ اپنی اولاد کو دے سکتا ہے، نہ کسی معاوضہ میں دے سکتا ہے، نہ مسجد میں لگا سکتا ہے، بلکہ یہ ضروری ہے کہ محتاجوں پر صدقہ کر دے۔ اگر ایسا نہ کیا گیا تو اس کے ذمہ اس قدر روپیہ صدقہ کرنا ضروری ہے، ورنہ قربانی میں نقصان رہے گا۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۱۷۷ ج ۱)

مسئلہ: قربانی کے چمڑے کا وہی حکم ہے جو گوشت کا ہے جس طرح گوشت مال دار کو دیا جاسکتا ہے چمڑا کھال بھی دے سکتے ہیں اور صاحب نصاب بخوشی لے سکتا ہے، ممنوع نہیں ہے۔ اور جس مالدار یا غریب کو چمڑا ہدیہ (بغیر قیمت) دیا گیا ہے وہ بیچ کر اس کی قیمت اپنے کام میں لے سکتا ہے، البتہ اگر قربانی کرنے والے نے چمڑا بیچ دیا تو اس کی قیمت کے حقدار صرف غریب یا مالدار کو دینا درست نہیں ہے (فتاویٰ رحیمیہ ص ۱۷۷ ج ۶)۔

مسئلہ: کھال کی قیمت عید گاہ کی مرمت میں صرف کرنا جائز نہیں، کیونکہ کھال

### کھال سے متعلق مسائل

بیچ دینے کے بعد قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہو جاتا ہے اور اب یہ رقم اسی جگہ صرف ہو سکتی ہے جو صدقہ کے مصرف میں، یا کسی یتیم خانہ یا مدرسہ کے طلباء یا محتاج معذور عزیزوں یا مساکین مصرف کی جاسکتی ہے۔ (کفایت المفتی ص ۱۷۵ ج ۸)۔

مسئلہ: قربان کی کھال کی قیمت مسجد یا کنوئیں وغیرہ مصارف میں خرچ کرنا جن میں تملیک نہیں ہوتی، وجوب تصدق کے منافی ہے ان جگہوں میں صرف کر دینا جس میں مالک نہ بنایا جائے (تصدق نہیں ہے صدقہ) انہیں ہوگا۔ (کفایت المفتی ص ۱۷۵ ج ۸)۔

مسئلہ: اگر کھال فروخت کر دی تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے مگر یہ صدقہ نافلہ ہے، کا فر غریب ہو تو اس کو بھی دیا جاسکتی ہے۔ (کفایت المفتی ص ۱۷۵ ج ۸)



مسئلہ :- کھانوں کی قیمت کا روپیہ مدرسین کی تنخواہوں میں نہیں دیا جاسکتا ہے۔  
 ہاں تادار طلبہ کو وظائف کی صورت میں یا سامان تعلیم کی صورت میں دینا جائز ہے  
 مگر جو دیا جائے وہ تملیک کی صورت میں دیا جائے، تعمیر میں خرچ کرنا درست نہیں  
 (کفایت المفتی ص ۲۲۹ ج ۱۸)۔

مسئلہ :- قربانی کی کھال سید کو دے دینی جائز ہے، یعنی خود کھال نہ دی جائے  
 نہ کہ اس کی قیمت۔ (کفایت المفتی ص ۲۲۳ ج ۱۸)۔

مسئلہ :- فقہائے اس کی تصریح فرمائی ہے کہ جب تک کھال فروخت نہ ہو ہر شخص کو  
 اس کا (کھال کا) دے دینا اور خود بھی اس سے منفعہ ہونا جائز ہے اور جب فروخت  
 کر دی تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے، اور صدقہ کی مائیت میں تملیک یا خود  
 ہے، اور چونکہ یہ صدقہ واجب ہے اس لیے اس کے مصارف مثل مصارف  
 زکوٰۃ کے ہیں، پس مدرسین کی تنخواہوں میں اس کا صرف کرنا جائز نہیں، البتہ  
 غریب مسلمان طالب علم جو زکوٰۃ کا مصرف ہو سکے، اس کو بطور انعام یا امداد خوراک  
 و پوشاک تملیک کر دے دینا جائز ہے۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۲ ج ۱۳)۔

مسئلہ :- قربانی کے چمڑے کے پیسے صرف زکوٰۃ کے مستحقین پر خرچ کیے جائیں  
 قرآن پاک، پارہ علم، تختی وغیرہ خرید کر غریب بچوں کو مالک بنا دیں تو بھی جائز ہے  
 کفن، دفن میں تملیک (ملکیت) نہیں ہوتی، اس لیے اس میں استعمال نہیں کر سکتے  
 ہاں پہلے کسی غریب وارث یا منتظم کو جو مستحق زکوٰۃ ہو، اس کو مالک بنا دیں اور  
 پھر وہ اپنی مرضی سے کفن دفن میں خرچ کرے تو جائز ہے۔ اور اس رقم کو استاذ  
 کی تنخواہ میں نہیں دے سکتے، اگر وہ مستحق زکوٰۃ ہوں تو بطور امداد دے  
 سکتے ہیں۔ (رحیمہ ص ۱۶۵ ج ۱۶)۔

مسئلہ :- بعض لوگ ذبح سے پہلے ہی کھال فروخت کر دیتے ہیں، سو جائز ہے  
 کہ "ذبح سے" پہلے کھال کا فروخت کر ڈالنا حرام ہے۔ (ردال السنہ ص ۱۲۰ و  
 غلط العوام ص ۱۲۱)۔

مسئلہ :- قربانی کا چمڑا اگر شریک اپنے حصہ کے علاوہ دوسرے شرکاء سے اُن کے چمڑے کے حصے خرید لے تو پھر وہ تمام چمڑا خرید کنندہ شریک اپنے استعمال میں لاسکتا ہے۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۷ ج ۳)

مسئلہ :- اصل حکم کے لحاظ سے قربانی کے ہر حصہ دار چمڑے کو کاٹ کر بھی (یعنی سات حصہ کر کے) لے سکتے ہیں، لیکن کاٹنے سے چمڑے کی قیمت کم ہو جاتی ہے اور خود چمڑے کو کام میں لانا مقصود نہ ہو تو اس صورت میں کاٹنے سے فقراء کا نقصان متصور ہے لہذا کاٹ کر تقسیم نہیں کرنا چاہیے۔ (کفایت المفتی ص ۲۲ ج ۲۸)

مسئلہ :- قربانی کی کھال سے خود فائدہ اٹھانا یا کسی کو کھال دے دینا خواہ وہ غنی (مال دار) ہو یا فقیر، باشمی ہو، یا اور کوئی اپنے اصول و فروع ہوں یا اجنبی، یہ سب جائز ہے۔ اس میں تملیک بھی واجب نہیں کیونکہ خود اپنے لیے اس کا مصلیٰ، دُول وغیرہ بنالینا یا اور کام میں لانا جائز ہے جس میں تملیک متصور نہیں۔ لیکن اگر قربانی کرنے والا کھال سے نفع نہ اٹھاتے اور نہ کسی کو کھال ہبہ کرے بلکہ اُسے فروخت کر ڈالے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ اب اس میں زکوٰۃ کے احکام جاری ہو جاتے ہیں کہ تملیک بھی لازم اور اصول و فروع و باشمی وغنی کو دینا بھی درست نہیں۔ امام مسجد کا حق لازم سمجھنا، یہ بات بہر صورت غلط ہے، حق لازم کسی کا نہیں اور اگر امامت کی اجرت کے طور پر کھال یا اس کی قیمت دی جائے تو ناجائز ہے۔ اگر امام بھی مسکین (ضرورت مند غریب) ہو تو اُسے تبرعاً دے سکتے ہیں لیکن اگر وہ مالدار ہو یا اپنا حق لازم سمجھے، یا اجرت امامت (و مؤذن وغیرہ) قرار دے کر طلب کرے تو ان صورتوں میں اُسے دینا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ :- اگر کھال کسی مالدار یا فقیر کو دے دے تو یہ بھی جائز ہے، لیکن کھال کو فروخت کرنے کے بعد قیمت کا صدقہ کرنا یعنی مسکین کو بلا معاوضہ دے دینا واجب ہو جاتا ہے پس کھال یا اس کی قیمت کو امام یا مؤذن کی تنخواہ میں دینا جائز نہیں اور کھال کی قیمت کو مسجد کی روشنی، فرش، تعمیر وغیرہ میں خرچ کرنا بھی

جائز نہیں، (کفایت المفتی ص ۲۲۸ ج ۸)۔

مسئلہ :- قربانی کی کھال مال دار کو بھی ہبتہ (بغیر پیسوں کے) دیا جائز ہے اس کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے استحبابی ہے جیسے گوشت کا۔ البتہ اگر کھال بیچ دی جائے تو اس کی قیمت واجب التصدق ہے۔ وہ قیمت صرف مستحقین زکوٰۃ ہی کو دی جاسکتی ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۱۸ ج ۶۔ بحوالہ درمختار ص ۲۸ ج ۵)۔  
مسئلہ :- قربانی کی کھال فروخت کرنے کے بعد اس کی قیمت اپنے استعمال میں لانا جائز نہیں ہے۔ اگر اپنے استعمال میں لائی گئی تو اس کا بدلہ صدقہ کرنا واجب ہے۔ ورنہ ثواب قربانی میں نقصان ہوگا۔ (کفایت المفتی ص ۲۲۹ ج ۸)

سوال :- قربانی کی کھال کی

رقم جماعت کے پاس جمع ہے

**کھال کی رقم سے آمدنی کا ذریعہ بنانا**

وہ اس میں سے غریب کو دیتے ہیں اور اسی طرح نادار بچوں کو اسکول کے کتبوں وغیرہ خرید کر دیتے ہیں اور بیماروں کی امداد کرتے ہیں۔ اب ان کا ارادہ ہے کہ ان کھال کے پیسوں سے مستقل آمدنی کا ذریعہ بنالیں اور پھر اس آمدنی کو غریب پر خرچ کرتے رہیں۔ تو ان کے لیے چھڑے کی قیمت سے مکان، دکان بنوانا کیسا ہے؟

جواب :- قربانی کی کھال جماعت کو ہبتہ نہیں دی جاتی بلکہ بطور وکالت دی جاتی ہے، لہذا اس کی قیمت مستحقین کو تملیک کر دے دی جائے اور جہاں تک ہو سکے جلد ادا کر کے سبکدوش ہو جائیں، بلا وجہ شرعی تاخیر کرنا کراہت سے خالی نہیں غریبوں کو قرآن شریف اور کتابیں دے دی جائیں، غریب بیماروں کی امداد کی جائے، لیکن قربانی کی کھال یا اس کی قیمت کو آمدنی کا ذریعہ ہرگز نہ بنایا جائے، غیر مصرف میں رقم استعمال ہوگی تو جماعت کے لوگ ذمہ دار گنہگار ہوں گے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۱۲ ج ۲)۔

سوال :- یہاں پر قربانی کے جانور کی کھال

تقصاب اقصائی کو دیتے ہیں اور اس سے

**کھال سے گوشت بدلنا**



کھال کے عوض محترم میں گوشت لے کر خود کھاتے ہیں اور کھلاتے ہیں اس کا کیا حکم ہے؟

جواب :- جن شہروں میں چتر اندڑا فروخت ہوتا ہے وہاں یہ بیع درست ہے جب کہ گوشت کی مقدار اور صفت پورے طور سے بیان کر دی جائے، لیکن جو گوشت آئے گا اس سب کا خیرات کرنا مساکین پر واجب ہے۔ اگر خود کھائیگا یا مالداروں کو کھلائے گا تو اتنی مقدار کی قیمت کا صدقہ واجب ہوگا۔ (امداد الفتاویٰ مسئلہ ۵ ج ۳)۔

کھال کی رقم کا چوری ہو جانا | فی الدر المختار والمودع حفظها بنفسه وعياله

وہم من یسکن ببعہ حقیقۃً او حکماً۔ روایت مذکورہ کی بنا پر زید پر (یعنی جس کے پاس قربانی کی رقم رکھی ہوئی تھی) مدرسہ کے ہتھم یا متولی یا وغیرہ پر یا اس روپیہ کا ضمان نہیں، البتہ اس چور پر ضمان واجب ہے، اور زید کے ذمہ واجب ہے کہ بقدر اپنی قدرت کے اس سے (چور سے لینے کی کوشش کرے فقط، اور ایک اور بات زید پر یہ بھی ضروری ہے کہ جن لوگوں کی رقم ضائع ہوئی ہے ان کو اطلاع کر دے، کیونکہ ان کے ذمہ یعنی قربانی کرنے والوں کے یہ رقم کھال کی واجب التصدق رہ گئی ہے۔ وہ لوگ مساکین کو ادا کریں۔ جب کہ چور سے وصول نہ ہو۔ (امداد الفتاویٰ مسئلہ ۵ ج ۳)۔

## صدقہ فطر کے مسائل

عید کا دن بہت مبارک اور خدا کی مہمانی کا دن ہے۔ آج کے دن ہم سب خدا کے مہمان ہیں، اسی وجہ سے آج کا روزہ حرام ہو گیا۔ کیونکہ جب خدا نے ہمیں مہمان بنا کر کھانے پینے کا حکم دیا ہے تو ہم کو اس سے منہ موڑنا ہرگز نہ چاہیے آج کے دن روزہ رکھنا گویا خدا کی مہمانی کو رد کرنا ہے۔ یہ ہم مسلمانوں کا بہت بڑا تیوہار ہے، ہمارے تیوہار میں کھیل تماشا اور ناپاچ گانا وغیرہ نہیں ہوتا۔ کسی کو تکلیف دینا، ستانا نہیں ہوتا، بلکہ جسکو خدا نے دیا ہے وہ دوسرے ضرور تمند دل کی ضرورت پوری کرتا ہے، والد ار جب اپنے بچوں کو اُچلے اُچلے کپڑوں میں خوشی خوشی اُچھلتا کودتا دیکھتا ہے تو غریب کے مرتھیلے ہوئے چہرے اور اس کے بچوں کی حسرت بھری نظریں اس سے دیکھی نہیں جاتی۔ مسلمان دو تمند اپنے گھر کے اس قسم کے خوشبودار اور لذیذ کھانوں کو اس وقت تک ہاتھ نہیں لگا تا جب تک کہ سفلس پڑوسی کے گھر میں سے دھواں اُٹھتا نہ دیکھ لے۔ بھلا میری کیا عید اگر میرا پڑوسی آج کے دن بھی بھوکا رہا بھلا میری جگمگ بیوی مجھے کیسے بھجاسکتی ہے جبکہ برابر میں ایک نادار کی بیوی کے کپڑوں میں تین تین بیوند ہیں۔ اگر خدا نخواستہ ہم اتنے غیبتہ مند نہیں ہیں۔ اور مسلمان غیر تمند کیوں نہ ہو؟ تو ہمارا غیو خدا کو اسکو برداشت نہیں کر سکتا کہ میرا ایک محتاج بندہ اپنے میلے کپڑوں کی وجہ سے عید کی نماز تک میں شریک ہونے سے شرار ہا ہے اور اس کے چھوٹے چھوٹے بچے جب اپنے ساتھ کھیلنے والے بچوں کے پاس بھل بل کرتے ہوئے شاندار کپڑے اور کھنا کھن بچتے ہوئے پیسے دیکھ کر اپنی ماں سے منہ بسور کر اماں ہم بھی ایسا ہی

لیں گے۔ کہتے ہیں۔ پھر ان کی ماں بچوں کو کلیجے سے لگاتے ہوئے آنسوؤں پونچھتے ہوئے کہتی ہے کہ: بیٹا ہاں تم کو بھی دلائیں گے۔ اور یہ کہتے ہوئے مارے غم کے بے اختیار اسکی چیخ نکل پڑتی ہے اور اس کے دلکی دلی پر فکر و غم کے بادل چھا جاتے ہیں تو یہ منظر خدائے رحیم و کریم سے دیکھا نہیں جاتا۔ اور کون غیر متند دیکھ سکتا ہے؟۔۔۔ اس لئے خدانے اپنے خوش حال بندوں پر یہ لازم کر دیا ہر کے جب تک وہ میرے غریب بندوں اور بندویوں کے آنسوؤں نہ پونچھ دیں جب ان کا تن نہ ڈھانپ دیں، جب تک ان کا چولہا گرم نہ کر دیں، جب تک ان کے نوںہالوں کو مسکراتا نہ دیکھ لیں خود عید نہ منائیں، جب تک ان کے دل کی کلی نہ کھل جائے میرے سامنے نہ آئیں جب تک اسکی بیوی کی سکھ سے عید مننے کا انتظام نہ ہو جائے۔ اپنی بیوی کی پازیب کو بیڑی اور بار کو طوق سمجھیں۔ آپس کی اس ہمدردی کے کم سے کم اور ہمدردی سے حصے کا نام: "صدقۃ الفطر" ہے صدقہ فطر مسلمانوں کی آپس کی ہمدردی کا وہ کم سے کم اور گھر سے گرا حصہ ہے کہ اگر اتنا بھی نہ ہو تو مالداروں پر خدائی قہر اترتا ہے ان کی کمایوں کی برکتیں ختم ہو جاتی ہیں۔ خدائے قہار ان کے پیچھے ایسی آنکھیں لگا دیتا ہے کہ صدقہ فطر سے کہیں زیادہ پیسہ برباد ہو جاتا ہے اور کسی غریب کے ایک دن کے رونے کی پروا نہ کرنے کی سزا میں خدائے عینو اس بے غیرت و متند کو کبھی کبھی برسوں گھٹنوں میں سر دے کر رلاتا ہے اور جب یہ بندے خوشیوں اور مسرتوں میں دوسروں کو اپنا شریک نہیں بتاتے تو خدائے دانا و بینا غموں تکلیفوں، آنسوؤں اور ہچکیوں میں دونوں کو شریک کر کے اپنے تمام بندوں کو یکساں کر دیتا ہے

(رمضان کیا ہے؟ ص ۱۱۱)

### صدقہ فطر کے شرائط

صدقہ فطر واجب ہے فرض نہیں اور صدقہ فطر کے واجب ہونیکے لئے



صرف تین چیزیں شرط ہیں۔ (۱) آزاد ہونا (۲) مسلمان ہونا (۳) کسی ایسے مال کے نصاب کا مالک ہونا جو اصلی ضرورتوں سے فارغ ہو۔ اور قرض سے بالکل یا بر قدر ایک نصاب کے محفوظ ہو۔ اس مال پر سال کا گزر جانا شرط نہیں نہ مال کا بخاری ہونا شرط ہے نہ صاحب مال کا بالغ ہونا اور عاقل ہونا شرط ہے یہاں تک کہ نابالغ بچوں اور مجنونوں پر صدقہ فطر واجب ہے ان کے اولیاء کو ان کی طرف سے ادا کرنا چاہیے اور اگر وہی نہ ادا کرے اور وہ اس وقت خود مالدار ہوں تو بالغ ہو جانے کے بعد یا جنون زائل ہو جانے کے بعد خود ان کو عدم بلوغ یا جنون کے زمانے کا صدقہ فطر ادا کرنا چاہیے۔

صدقہ فطر کا حکم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سال دیا تھا جس سال رمضان المبارک کے روزے فرض ہوئے تھے۔

صدقہ فطر کی مصلحت یہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ دن خوشی کا ہے اور اس دن اسلام کی شان و شوکت کثرت جمعیت کے ساتھ دکھائی جاتی ہے اور صدقہ دینے سے یہ مقصد خوب کامل ہو جاتا ہے علاوہ اس کے اس میں روزہ کی تکمیل ہے۔ صدقہ فطر کے دینے سے روزہ مقبول ہو جاتا ہے، اور اس صدقہ میں حق تعالیٰ کا عظیم الشان احسان کہ اس نے ماہ مبارک سے مشرف کیا اور اس میں روزہ رکھنے کی ہم کو توفیق دی۔ اور کچھ ادائے شکر بھی ہے۔

(علم الفقہ ج ۲ ص ۵۵ و ۵۶)

صدقہ فطر ادا کرنا اس شخص کے ذمہ واجب ہے جو صاحب نصاب مالدار ہو یعنی ۵۲ تولہ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونا ہو۔

(فتاویٰ دارالعلوم ص ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹)

### ضرورتِ اصلیہ کیا ہے

کسی کے پاس بڑا بھاری گھر ہے اگر بیچا جائے تو ہزار پانچ سو کا بکے اور پہننے کے قیمتی قیمتی کپڑے ہیں تو ان میں سے کچھ اچانک سونے کا (گوٹا نہیں ہے) اور قیمت

کیلئے دو چار خدمت گار ہیں گھر میں ہزار پانچ سو کا ضروری اسباب بھی ہے مگر زیور نہیں، اور وہ سب کام میں آیا کرتے ہیں یا کچھ سامان ضرورت سے زائد بھی موجود ہے اور کچھ سچا گوشت اور زیور وغیرہ بھی ہے لیکن وہ اتنا بھی جتنے پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے تو ایسے پر صدقہ فطر واجب نہیں ہے۔ (بہشتی زیور حصہ سوم ص ۴۴ بحوالہ ابوالکلام لا بیضاء ص ۱۸۵)

نیز کسی کے پاس ضروری سامان سے زائد اسباب ہے لیکن وہ قرض دار بھی ہے تو قرض کا اندازہ (تخمینہ) لگا کر دیکھو کیا بچتا ہے اگر اتنی قیمت کا سامان بچ جائے جتنے پر زکوٰۃ واجب ہو جائے تو صدقہ واجب ہے اور اگر اس سے کم بچے تو واجب نہیں۔ (بہشتی زیور حصہ سوم ص ۴۴ بحوالہ ہدایہ ج ۱ ص ۱۸۵)

### خالی مکان ضرورتِ اصلیه میں داخل کیا نہیں؟

کسی کے دو گھر ہیں ایک میں خود رہتا ہے اور ایک خالی پڑا ہے یا کرایہ پر دے رکھا ہے تو دوسرا مکان ضرورت سے زائد ہے اگر اسکی قیمت اتنی ہو جتنے پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہے اور ایسے کو تو زکوٰۃ کا پیسہ دینا بھی جائز نہیں ہے البتہ اگر مالک مکان کا اسی پر گزراوقات ہے (یعنی کوئی مدفن کا ذریعہ نہیں ہے) تو یہ مکان بھی ضروری اسباب میں داخل ہو جائے گا اور اس پر صدقہ فطر واجب نہیں ہوگا اور زکوٰۃ کا پیسہ لینا دینا درست ہوگا

خلاصہ یہ ہوا جس کو زکوٰۃ و صدقہ واجبہ کا پیسہ لینا درست ہے اس پر صدقہ فطر واجب نہیں ہے اور جسکو صدقہ اور زکوٰۃ کا لینا دینا درست نہیں اس پر صدقہ فطر واجب ہے۔ (بہشتی زیور ج ۳ ص ۲۵ بحوالہ فتاویٰ غانیہ ج ۱ ص ۲۲۶)

جس شخص پر زکوٰۃ فرض ہے اس پر صدقہ فطر بھی واجب ہے لیکن فرق یہ ہیکہ زکوٰۃ کے نصاب میں تو سونا، چاندی یا تجارت کا مال ہی ہونا ضروری ہے اور صدقہ فطر واجب ہونے کیلئے صرف یہی تین چیزیں نہیں بلکہ اس کے نصاب میں ہر قسم کا مال حساب میں لیا جاتا ہے، اہل یہ بات دونوں نصابوں میں شرط ہے کہ اپنی روزمرہ کی ضرورتوں

سے زائد ہوا اور قرضے سے بچا ہوا ہو۔

چنانچہ اگر ایک شخص کے پاس روزانہ پہنے کے کپڑوں کے علاوہ کچھ اور کپڑے رکھے ہوں، یا روزمرہ کی ضرورت سے زائد تانے، پتیل، اسٹیل، چینی وغیرہ کے برتن رکھے ہیں یا اس کا کوئی مکان خالی پڑا ہوا ہے یا اور کسی قسم کا سامان ہے اور روزانہ کی ضرورت سے زائد ہے تو اگر ان چیزوں کی قیمت مل کر نصاب کے برابر یا اس سے زائد ہو جاتی ہے تو اس پر زکوٰۃ تو فرض نہیں لیکن صدقہ فطر واجب ہے، اور ایسی طرح صدقہ فطر کے نصاب پر سال گزرنا بھی ضروری نہیں بلکہ اگر اسی دن اتنے مال کا مالک ہوا ہو تب بھی صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے (رمضان کیا ہے؟ ص ۶۷)

### جو صاحبِ نصاب نہ ہوا سیکھئے حکم

ایک حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ: "عنی بھی صدقہ فطر ادا کرے اور فقیر بھی صدقہ دے" ان دونوں کے بارے میں فرمایا گیا ہے "اللہ تعالیٰ اس مالدار کو تو اس صدقہ فطر دینے کی وجہ سے پاکیزہ بنا دیتا ہے اور فقیر جو مالکِ نصاب نہ ہو اس کو اس سے زیادہ عنایت فرماتا ہے جتنا اس نے صدقہ فطر کے طور کے برابر دیا ہے" یہ بشارت اگرچہ مالدار کیلئے بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے مال میں اس کی بکریں زیادہ برکت عطا فرماتے ہیں جتنا اس نے دیا ہے مگر اس بشارت کو فقیر کے ساتھ مخصوص اس لئے فرمایا تاکہ اس کی ہمت افزائی ہو، اور وہ صدقہ فطر دینے میں پیچھے نہ رہے، (مظاہر حق جدید قسط سوم ص ۵۸)

### صدقہ فطر کس وقت واجب ہوتا ہے؟

صدقہ فطر کا وجوب عید الفطر کی فجر طلوع ہونے پر ہوتا ہے لہذا جو شخص قبل فجر کے مر جائے یا فقیر ہو جائے، اس پر صدقہ فطر واجب نہیں، اسی طرح جو شخص بعد



طلوع فجر کے اسلام لائے اور مال پا جائے یا جو لڑکا، لڑکی فجر طلوع ہونے سے پہلے پیدا ہوا ہو یا جو شخص فجر کے طلوع ہونے سے پہلے اسلام لائے یا مال پا جائے اس پر صدقہ فطر واجب ہے۔ (علم الفقہ حصہ چہارم ص ۱۵۰)

عید کے دن جس وقت فجر کا وقت آتا ہے اسی وقت یہ صدقہ واجب ہوتا ہے۔ تو اگر کوئی فجر کا وقت آنے سے پہلے ہی مر گیا تو اس پر صدقہ فطر واجب نہیں اس کے مال میں سے نہ دیا جائے، (ابن شنی ریزہ حصہ سوم ص ۳۵ بحوالہ عالمگیری ج ۱ ص ۱۸۶)

### رمضان سے پہلے صدقہ فطر دینا

سوال :- صدقہ فطر کی ادائے کی کا کیا وقت ہے؟ رمضان سے پہلے مثلاً شعبان یا رجب میں ادا کرے تو جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- اختلافی مسئلہ ہے، رمضان سے پہلے کا قول بھی ہے، اس پر عمل کرنا خلاف احتیاط ہے۔ بلکہ رمضان میں بھی ادا کرنے میں اختلاف ہے، مگر قوی یہ ہے کہ درست ہے اور صدقہ ادا ہو جائے گا۔

(فتاویٰ رحیمیہ ج ۵ ص ۷۷ بحوالہ ج ۲۲ البحرہ الدائق ص ۲۵۵)

صدقہ فطر رمضان شریف میں دینا درست ہے خواہ کسی بھی عشرہ میں دیدے (فتاویٰ دارالعلوم ج ۲ ص ۳۰۵)

### صدقہ فطر کس کس کی طرف سے دینا واجب ہے؟

صدقہ فطر کا ادا کرنا اپنی طرف سے بھی واجب ہے اور اپنی نابالغ اولاد کی طرف سے بھی اور بالغ اولاد کی طرف سے بھی بشرطیکہ وہ فقیر معنی صاحب نصاحب نہ ہوں۔ اور اپنی خدمت گار لونڈی غلاموں کی طرف سے بھی اگرچہ وہ کافر ہوں، نابالغ اولاد کو مالدار ہوں تو ان کے مال سے ادا کرے، اور اگر مالدار نہیں ہیں تو اپنے مال سے، بالغ اولاد اگر مالدار ہوں تو ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہاں احساناً

اگر ادا کر دے تو جائز ہے یعنی پھر ان اولاد کو دینے کی ضرورت نہیں رہے گی، اور اگر بالغ اولاد مالدار تو ہوں مگر مجنون ہوں تب بھی ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے مگر انہیں کے مال سے، جو لونڈی غلام خدمت کے نہ ہوں بلکہ تجارت کے ہوں ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں۔

باپ اگر مر گیا ہو تو دادا باپ کے حکم میں ہے یعنی پوتے اگر مالدار ہیں تو ان کے مال سے ورنہ اپنے مال سے ان کا صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے،

(علم الفقہ ج ۷ ص ۵۲)

فتاویٰ دارالعلوم ج ۶ ص ۲۲ بحوالہ عالمگیری میں اس طرح لکھا ہے۔

عورت پر جب کہ صاحب نصاب ہو تو غطرہ اس پر واجب ہے اگر شوہر ادا کر دے گا تو ادا ہو جائے گا، باپ پر نہیں ہے۔

### صدقہ فطر میں اجازت کی ضرورت ہے یا نہیں؟

سوال :- جس طرح کسی دوسرے شخص کی زکوٰۃ اس کی اجازت کے بغیر ادا نہیں ہوتی تو کیا یہی حکم صدقہ فطر کا بھی ہے یا کچھ فرق ہے؟

جواب :- ہاں یہی حکم صدقہ فطر کا بھی ہے اجازت ضروری ہے لیکن چونکہ صدقہ فطر کی مقدار کم اور معلوم ہے اس لئے بیوی اور اولاد کی طرف سے جو اس کے خیال (ازیر کفالت) میں ہیں ادا کر دیتا ہے، اور عادتاً اس کی اجازت ہوتی ہے اس لئے استمساناً جائز ہے، بخلاف زکوٰۃ کے اس کی مقدار نامعلوم اور زیادہ ہوتی ہے بغیر کہے ادا کرنے کی عادت نہیں ہے اس لئے اجازت اور وکالت ضروری ہے،

(فتاویٰ رحیمیہ ج ۵ ص ۵۱ بحوالہ الرشیدی ج ۱ ص ۱۰۱)

### جسے روزے نہ رکھے ہوں اس کا حکم

جس نے کسی وجہ سے رمضان کے روزے نہیں رکھے اس پر بھی صدقہ فطر واجب ہے

اور جس نے روزے رکھے اس پر بھی واجب دونوں میں کچھ فسخ نہیں، ہشتی زیور حصہ سوم ص ۳۵ بحوالہ عالمگیری ج ۱ ص ۱۹۲ اور فتاویٰ رحیمیہ ج ۳ ص ۱۱ پر "جسے روزے نہ رکھے ہوں تب بھی اس پر صدقہ فطر واجب ہے نہ ادا کیا ہو تو اب دیدے جب تک وہ ادا نہ کرے بری الذمہ نہ ہوگا۔"

### شادی شدہ لڑکی کا فطرہ کس پر واجب ہے؟

سوال :- لڑکی کی شادی ہو چکی ہو۔ اور وہ لڑکی اپنے ماں باپ کے گھر ہے، نابالغ ہے اس کا فطرہ کس پر ہے ماں باپ پر یا سسرال والوں پر؟

جواب :- اگر وہ لڑکی مالدار ہے تو خود اس کے مال میں صدقہ فطر واجب ہے خواہ بالغ ہو یا نابالغ اور اگر مالدار نہیں تو بالغ ہے تو کسی کے ذمہ نہیں، اور اگر مالدار نہیں اور نابالغ ہے اور رخصت نہیں ہوئی تو باپ کے ذمہ اور اگر رخصت ہو گئی تو باپ کے ذمہ نہیں، (امداد الفقاری جدید ج ۳ ص ۵۸)

### مال تقسیم ہونے کے بعد صاحب نصاب نہ ہو تو کیا فطرہ واجب ہے؟

سوال :- چار بھائیوں کا مال مشترک ہے اگر تقسیم کیا جائے تو کسی کا حصہ بقدر نصاب نہیں ہوتا ہے کیا قربانی یا صدقہ واجب ہے؟

جواب :- اس صورت میں کسی ایک بھائی کا حصہ قدر نصاب کو نہیں پہنچتا کسی پر بھی فطرہ اور قربانی واجب نہیں ہوگی۔ (فتاویٰ دارالعلوم ج ۶ ص ۲۵۰ بحوالہ رد المحتار باب صدقہ الفطر ج ۲ ص ۱۹)

جو جوان لڑکے اپنی کمائی باپ کو دیتے ہیں ان کے فطرے کا حکم

سوال :- ایک شخص کے دو لڑکے ہیں جو کچھ کاتے ہیں باپ کو دیتے ہیں لڑکوں کے پاس کچھ نہیں ہے تو ایسی حالت میں ان بھائیوں پر صدقہ فطر، زکوٰۃ یا قربانی واجب ہے یا نہیں؟



جواب :- ان پر زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور قربانی واجب ہے۔

(فتاویٰ دارالعلوم ج ۶ ص ۱۳۳ بحوالہ رد المحتار ج ۲ ص ۹۹)

## کیا صاحب نصاب بچہ بالغ ہونے کے بعد فطرہ ادا کرے؟

سوال :- اگر بچہ مالک نصاب ہے۔ اور اس کا ولی اسکی طرف سے صدقہ فطر ادا نہ کرے تو اس بچہ پر بالغ ہونے کے بعد ادا کرنا کیا واجب ہے؟

جواب :- ہاں اس کو بالغ ہونے کے بعد صدقہ فطر ادا کرنا ہوگا۔ اگر بچہ صاحب نصاب نہ ہو تو باپ صاحب نصاب تھا۔ اور اس نے ادا نہ کیا تو بچہ پر بالغ ہونے کے بعد ادا کرنا واجب نہیں ہے۔ (امداد الفتاویٰ ج ۸ ص ۷۸۲)

## سب کا فطرہ ادا کرنے کی گنجائش نہ ہو تو؟

اگر کسی شخص کے پاس اتنا ہی غلہ موجود ہو کہ کچھ لوگوں کا صدقہ ادا کر سکتا ہے اور کچھ لوگوں کا ادا نہیں کر سکتا تو ان لوگوں کا صدقہ پہلے ادا کرے جن کے نفقہ کی تاکید زیادہ ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاد کے نفقہ (خرچہ) کو بیوی کے نفقہ پر اور بیوی کے نفقہ کو خازم کے نفقہ پر مقدم فرمایا ہے۔

مسلمان مرد یا اس کا، اسکی بیوی، بچوں، غلاموں اور ان رشتہ داروں کا صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے، جنکا خرچہ اس پر ہے، جیسے باپ، دادا، ماں، نانی، وغیرہ حدیث میں ۱۰ ان لوگوں کا صدقہ ادا کرنا جنکا خرچہ تم اٹھاتے ہو۔

(احیاء علوم ج ۱ ص ۵۵۵ ص ۵۲ بحوالہ ابوداؤد شریف)

## فطرہ عید گزر جانے سے معاف نہیں ہوتا

اگر کسی نے عید کے دن صدقہ فطر نہ دیا ہو تو معاف نہیں ہوا، اب کسی دن بھی دیدیا

چاہیے۔ (بہشتی زیور حصہ سوم صفحہ ۳۵۲ بحوالہ ہدایہ ص ۱۳۸، ایک)

## صدقہ فطر کی مقدار

صدقہ فطر میں گہیوں یا گہیوں کا آٹا یا گہیوں کا مستودے تو اسی کے سیر یعنی آدھی چھٹا تک اور پونے دو سیر اپونے دو کلو (بلکہ احتیاط کیلئے پورے دو سیر یا کچھ زیادہ دینا چاہیے کیونکہ زیادہ ہونے میں کچھ حرج نہیں ہے بلکہ بہتر ہے اور اگر جنوں یا جنوں کا آٹا دے تو اس کا دو گنا دینا چاہیے، اور اگر جنوں کے علاوہ کوئی اور اناج دے جیسے چنار، جوار، چاول تو اتنا دے کہ اسکی قیمت اتنے گہیوں کی برابر ہو جائے، جس میں پونے دو کلو گہیوں آسکیں، (بہشتی زیور حصہ سوم صفحہ ۳۵۲ بحوالہ فتاویٰ عالمگیری، ص ۱۹۲)

## کیا چاول دینے سے فطرہ ادا ہو جائے گا

سوال :- ہمارے یہاں بنگال میں عام طور پر ہر فرد کی غذا چاول ہے اس صورت میں ہم لوگ پونے دو سیر چاول سے فطرہ ادا کر سکتے ہیں؟

جواب :- درمختار میں ہے اگر کوئی شخص صدقہ فطر میں چاول ادا کرنا چاہے تو اس چاول کا کوئی وزن پیمانہ معتبر نہیں بلکہ وہ چاول اس قدر ہوں کہ قیمت میں برابر نصف صاع اپونے دو کلو گہیوں یا ایک صاع جو کے ہو جائیں تو اس وقت صدقہ فطر ادا ہوگا، اگر کسی نے پونے دو کلو چاول دیدیا اور وہ قیمت میں اشیاء مذکورہ سے کم ہو تو صدقہ فطر ادا نہ ہوگا۔ (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۵۲)

صدقہ فطر اگر گہیوں، گہیوں کے آٹے، یا مستو کا دے تو پونے دو کلو دیا جائے یا اسکی قیمت ادا کی جائے اگر گہیوں نہ دے بلکہ کوئی اناج (چاول وغیرہ) دے تو اتنا دے کہ اسکی قیمت پونے دو کلو گہیوں کے برابر ہو جائے اور اگر جنوں یا جنوں کا آٹا دے تو پونے دو سیر کا دو گنا دے، فتاویٰ ہندیہ ج ۱ ص ۱۵۲، کفایت المفتی ج ۲ ص ۲۹۳ میں ہے غیر منصوص اشیاء میں حکم یہ یک صاع یا نصف صاع (اپونے دو کلو گہیوں کی قیمت

میں جس قدر چاول آتے ہوں اس قدر دے۔“

### صدقہ فطر میں میدہ یا اس کی قیمت دینا

سوال :- یہاں پر حبزیرہ مورشنش میں لوگ گیکہوں کی روٹی نہیں کھاتے ہیں بلکہ باہر سے تیار میدہ آتا ہے اسکی روٹی کھاتے ہیں اور اس کے پانچ سو گرام کی قیمت تقریباً پچاس پیسے ہیں، اور جبکو خاص ضرورت ہو وہ لوگ گیکہوں خرید کر کھاتے ہیں سوال :- ہیکہ ہم میدہ کی قیمت کا اعتبار کر کے صدقہ فطر ادا کریں یا گیکہوں کی قیمت کا؟

جواب :- حب آٹا (میدہ) خالص گیکہوں کا ہو، اس میں کسی اور چیز کی ملاوٹ نہ ہو اور پونے دو کلو دیا جائے تو صدقہ فطر ادا ہو جائے گا۔ اسکی طرح اسکی قیمت دی جائے تو بھی صدقہ فطر ادا ہو جائے گا، ہاں اگر اس میدہ میں کسی اور چیز کی ملاوٹ ہو تو پونے دو کلو دینے سے صدقہ فطر ادا نہ ہوگا، اور اسکی قیمت بھی صدقہ فطر کی ادائیگی کیلئے کافی نہ ہوگی خالص گیکہوں کی قیمت سے صدقہ فطر ادا کیا جائے (فتاویٰ رحیمیہ ج ۵ صفحہ ۱۵۵ بحوالہ ہدایہ ج ۱ ص ۱۹۸)

### جو مختلف غلہ استعمال کرتا ہو وہ کیا دے؟

صدقہ فطر اس غلے میں سے ادا کرے جو خود استعمال کرتا ہو، اگر کوئی شخص گیکہوں استعمال کرتا ہے تو اس کے لئے جو کا دینا صحیح نہ ہوگا، اگر مختلف غلے استعمال کرتا ہو تو وہ غلہ دے جو سب سے اچھا ہو، اگر کوئی معمولی غلہ بھی دیدے گا تو صدقہ فطر ادا ہو جائے گا۔ (احیاء العلوم ج ۱ ص ۱۵۵ بحوالہ الوداد و مشرب)

### کیا صدقہ فطر میں کنٹروں کی قیمت کا اعتبار ہے؟

صدقہ فطر میں اصل تو یہ ہیکہ گیکہوں وغیرہ کا غلہ دیا جائے، غلہ اعلیٰ قسم کا، یا اوسط یا ادنیٰ جو بھی دیا جائے صدقہ فطر ادا ہو جائے گا۔ قیمت ادا کرنی ہو تو بازار کی ماہیت سے



ادا کرنی ہوگی۔ یہ ضروری نہیں کہ اعلیٰ قسم کے گیہوں کی قیمت ہو، اوسط اور ادنیٰ قسم کے گیہوں کی قیمت بھی معتبر ہے، مگر قیمت ہو تو بازاری دام قیمت اعلیٰ کے گیہوں کی۔ کنٹرول (راشن) کی قیمت معتبر نہیں۔ فقیر کے ہاتھ میں اتنی رقم پہنچنی چاہیے کہ اگر وہ اس کے گیہوں خریدنا چاہیے تو پونے دو کلو (ایک کلو ۳۳ گرام) گیہوں بازار سے مل جائیں کنٹرول (سرکاری راشن) کے حساب سے قیمت دی جائے گی تو بازار سے اتنے گیہوں نہیں ملیں گے، اور کنٹرول سے حاصل کرنے کیلئے راشن کارڈ کا ہونا ضروری ہے اور کارڈ ہر فقیر کے پاس نہیں ہوتا ہے اس لئے کنٹرول کے حساب لگا کر ادا کرنا اور اس کے حساب کے مطابق قیمت ادا کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

اگر گیہوں کے علاوہ اور کوئی غلہ باجرہ، چاول وغیرہ دیا جائے تو اس میں گیہوں کی قیمت کا اعتبار ہوگا یعنی جس قدر پونے دو کلو گیہوں کی قیمت ہو اتنی رقم کا دوسرا غلہ دیا جائے (فتاویٰ رحمیہ ج ۵ صفحہ ۱۱۱)

اگر آٹا کی قیمت گیہوں سے کم ہو جیسے کہ آج کل سرکاری راشن کا آٹا تو آٹے کی بجائے وزن مذکور یعنی پونے دو کلو گیہوں سے صدقہ فطر ادا کرنا چاہیے یا آٹا دیا جائے کہ جس کی قیمت پونے دو کلو گیہوں کی برابر ہو (احسن الفتاویٰ ج ۵ صفحہ ۴۷)

### فطرہ میں قیمت کہاں کی معتبر ہوگی؟

سوال :- ہمارے یہاں گیہوں کی پیداوار نہیں اور نہ فروخت ہوتا ہے، البتہ بعض گھروں میں آٹا کم اور میدہ بکثرت، میدہ کی قیمت آٹے سے بہت زیادہ تو ایسی صورت میں میدہ کے حساب سے فطرہ دیا جائے یا ہندوستان سے گیہوں کے دام معلوم کر کے؟

جواب :- گیہوں، میدہ، آٹا، تینوں میں سے کسی ایک کے دینے سے صدقہ فطر ادا ہو جاتا ہے، گیہوں سے آٹا دینا افضل ہے اور آٹا دینے سے قیمت دینا افضل ہے۔

جس قریب کی جگہ گیہوں آٹے کی فروخت ہوتی ہو وہاں کے نرخ سے قیمت لگائی جائے

اور رمضان کے مہینہ کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ اور جب آپ کے یہاں میدہ کی فروخت بکثرت ہوتی ہے تو خود میدہ یا اسکی قیمت دینا چاہیے اگرچہ گہیوں سے زیادہ بیٹھے، ہندوستان سے گہیوں کا نرخ معلوم کر کے قیمت دینا کافی نہیں۔ (قریب جگہ کی قیمت کا اعتبار ہوگا)  
(فتاویٰ محمودیہ ج ۱۲)

### صدقہ فطر میں شہر یا ضلع کی قیمت کا اعتبار

سوال :- اگر کسی جگہ گہیوں نہ ملیں اور آٹا زیادہ قیمت کو ملتا ہے اور شہر میں گندم کی قیمت کم ہو تو شہر کی قیمت سے صدقہ فطر ادا کرنا کیسا ہے؟

جواب :- اپنی بستی کے حساب سے صدقہ فطر ادا کرنا چاہیے۔ اگر وہاں گندم نہ ملیں تو آٹا کی قیمت کا حساب کرنا چاہیے یا جوار، اور چھوہارے کے صاٹ کی قیمت کا حساب کرنا چاہیے غرض جو عینس (منہوس) یعنی جنکا حدیث میں ذکر ہے مثلاً گہیوں، چھوہارے، منہتے، جو کا ایک صاٹ) وہاں ملتی ہو اس کی قیمت کا حساب کیا جائے۔ فتاویٰ دارالعلوم ج ۲ ص ۳۰۳ بحوالہ المحتار باب الصدقة الفطر ج ۱ ص ۱۸۱

### سب سے بہتر فطرہ

اگر گہیوں یا جو کی قیمت دیدی جائے تو یہ سب سے بہتر ہے، (مالگیری ج ۱ ص ۱۹)  
اگر زمانہ ارزانی کا ہو تو نقد دینا بہتر ہے اگر خدا نخواستہ گرانے کا ہو تو کھانے کی چیزوں کا دینا افضل ہے،

اور علم الفقہ کے حاشیہ میں یہ ہے کہ میرے نزدیک امر اکو یہ مناسب ہے کہ اگر ان سے گراں چیز کی قیمت دیں مثلاً آج کل چھوہارا، اور منقے ان سب چیزوں میں گراں ہیں لہذا اسکی قیمت دیا کریں کیونکہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔ "اذا وسع الله فوسعوا" جب اللہ تمہیں زیادہ دے تو تم بھی زیادہ دو۔  
(علم الفقہ ج ۴ ص ۵۳)

## غیر مالک والوں کا فطرہ کس حساب سے دیا جائے؟

سوال :- بیرون مالک کے باشندے اپنے خویش و اقارب سے فطرہ کی ادائیگی کیلئے لکھتے ہیں کہ ہماری طرف سے اتنے فطرہ ادا کر دیں، احتیاطاً چار سیر گیموں یا اس کی قیمت دیجاتی ہے معلوم یہ کرنا ہے کہ ان کے فطرہ کی قیمت یہاں پر کس قیمت پر ادا کی جائے یہاں کی قیمت سے یا وہاں کی قیمت سے؟

جواب :- ان کے فطرے عمدہ قسم کے گیموں پونے دو کلو گیموں ادا کرے، یا وہاں کے حساب سے گیموں کی قیمت دیجائے، اگر یہاں کے گیموں کی قیمت زیادہ ہوتی ہے تو یہاں کے حساب سے ادا کرے، بہتر یہی ہے کہ گیموں دیدے، اور اگر قیمت دے تو وہ قیمت لگائی جائے جس میں صدقہ لیئے والے غریبوں کا فائدہ ہو۔

(فتاویٰ رحیمیہ ج ۳ ص ۱۱۳)

## عہد نبویؐ میں فطرہ کس وقت دیا جاتا تھا؟

سوال :- آپؐ کے زمانہ میں صدقہ فطر نماز سے پہلے نکالا جاتا تھا یا نہیں یا کچھ دنوں تک جمع رہتا تھا اس کے بعد محتاجوں کو تقسیم کیا جاتا تھا؟

ہمارے یہاں ایک جگہ کے سردار کے پاس صدقہ فطر جمع ہوا غزوہ ہے اور سردار یا نائب سردار جب مرضی ہو جب تقسیم کرتے ہیں یہ عمل کیسا ہے؟  
باب :- در مختار میں لکھا ہے کہ جب کا حاصل یہ ہے کہ صدقہ فطر نماز سے پہلے ادا کرنا مستحب ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم اور فعل کے موافق چنانچہ خلوة شریف میں عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز کے بعد سے پہلے صدقہ فطر کے نکالنے کا حکم فرمایا ہے، پس ثابت ہوا کہ جو کچھ عمل ان سرداروں کا ہے خلافت سنت ہے اور بے اصل ہے۔

(فتاویٰ دارالعلوم ج ۱ ص ۱۳ بحوالہ مشکوٰۃ باب صدقہ الفطر فصل اول حد ۱۹)



صدقہ فطر کا اگر وہ عید کے دن سے پہلے ادا کر دیا گیا ہو تو عید کا جانے سے پہلے ادا کر دینا مستحب ہے۔ (علم الفقہ حصہ چہارم ص ۵۵)

### کیا سید کو صدقہ فطر دے سکتے ہیں؟

جواب :- مفتی بزمِ مذہب یہی ہے کہ سادات کو اس زمانے میں بھی زکوٰۃ اور صدقات واجبہ مثلاً حرمِ قربانی اور صدقہ وغیرہ دینا حرام ہے اور زکوٰۃ وغیرہ ادا نہ ہوگی فتاویٰ رحیمیہ ج ۱ پانچ ص ۱۶۹ فتاویٰ رحیمیہ ج ۳ ص ۵۸ پر ہے کہ سید کو زکوٰۃ و عشر کا روپیہ یا نقد دینا درست نہیں۔ ہاں حیلہ کر کے دیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ حیلہ کی صورت یہ ہے کہ کسی غریب کو یہ کہہ کر دیدیا جائے کہ فلاں سید کو دینا تھا مگر وہ سید ہے اس کے لئے زکوٰۃ جائز نہیں لہذا تم کو دیتے ہیں اگر کل یا بعض اسکو بھی اپنی طرف سے دید و بہتر ہے، اور وہ لیکر دیدے تو سید کیلئے جائز ہے (بحوالہ کفایت المفتی ص ۱۷۱)

### صدقہ کی تقسیم کا طریقہ

ایک آدمی کا صدقہ فطر ایک ہی فقیر کو دیدے یا کھوڑا کر کے کئی فقروں کو دیدے دونوں باتیں جائز ہیں۔ نیز اگر کئی آدمیوں کا صدقہ فطر ایک ہی فقیر کو دیدیا تو یہ بھی درست ہے، حاشیہ میں لکھا ہے، لیکن وہ اتنے آدمیوں کا نہ ہو گے یہ سب مل کر نصاب زکوٰۃ یا نصاب صدقہ فطر کو پہنچ جائے اس لئے اس قدر دینا ایک شخص کو مکروہ ہے، نیز صدقہ فطر کے مستحق وہ لوگ ہیں جو زکوٰۃ کے مستحق ہیں۔ حاشیہ میں لکھا ہے غیر مسلم کو بھی صدقہ فطر دینا درست ہے، لیکن زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ (بہشتی زیور حصہ سوم ص ۲۶۵ بحوالہ فتاویٰ ہندیہ ج ۱ ص ۱۹۱)

## صدقہ فطر کی رقم سے مدرسہ کی زمین خریدنا

سوال :- بر سنگھم مسجد ٹرسٹ، مسجد سے ملحق زمین پر بچوں کیلئے دینی مدرسہ بنانا چاہتے ہیں۔ یہاں پر اس وقت بچوں کی تعلیم کیلئے کوئی معقول انتظام نہیں ہے ہمارے پاس روپے کی کمی ایک دیرینہ شکایت ہے لیکن صدقہ فطر کی رقم کی مد میں کچھ رقم بڑی ہوئی ہے آپ سے یہ معلوم کرنا ہے کہ کیا یہ رقم اس زمین کی خریداری میں استعمال کی جاسکتی ہے؟

جواب :- صدقہ فطرہ کا حکم یہ ہے کہ عید کے دن نماز عید سے پہلے ادا کیا جائے اور اس سے پہلے بھی ادا کرنا درست ہے، اگر کسی نے ادا نہ کیا تو جلدی ادا کرنے کی فکر کرے۔ ماقط اور معاف نہیں ہوتا ہے۔

اس حکم کے باوجود آپ حضرات کے پاس صدقہ فطر کی کثیر رقم کیسے جمع ہے تعجب قرار ہے، اور افسوس بھی، اور اگر آپ کی مالی حالت مدرسہ بنانے کے قابل نہ سمجھی جاتی ہے تو مستقبل قریب میں ہونے کی توقع ہے تو اس رقم کا شرعی حیلہ کر کے مدرسہ کیلئے خریدی جاسکتی ہے، بلا اضطراب کی حالت اور بدولت عذر شرعی کے حیلہ کر کے بھی یہ رقم زمین خریدنے میں استعمال کرنے کی اجازت نہیں۔  
صدقہ فطر کے اصل حق دھرم فقراء و مساکین ہیں ان کی حق تلفی ہوگی۔

(فتاویٰ رحیمیہ ج ۱ ص ۵۵)

## فدیے کی رقم کو مقروض کے قرض میں بجا کرنا

سوال :- ایک شخص کا قرض کسی کے ذمہ ہے اور مدیوں مفلس اور نادار ہے، اگر قرض دار صدقہ فطر میں اس قرض کو بجا کر لے تو کیا صدقہ فطر ادا ہو جائے گا؟

جواب :- اس طرح صدقہ فطر ادا نہ ہوگا، بغیر وصول کئے قرض میں بجا کر لینے سے زکوٰۃ و فطرہ ادا نہیں ہوتا ہے، قرض میں وصول کر سکتے ہیں مگر دینا ضروری ہے۔  
(فتاویٰ دارالاحیاء ج ۱ ص ۱۰۲ بحوالہ رد المحتار ج ۱ باب مصرف عتق و کتابہ الزکوٰۃ ج ۱ ص ۱۰۲)

## مسجد کے امام کو صدقہ دینا

سوال :- امام مسجد کو صدقہ فطر دینا جائز ہے یا نہیں؟  
جواب :- امامت کی وجہ سے اس کو فطرہ دینا جائز نہیں ہے، (فتاویٰ دارالعلوم ج ۲ ص ۶۲۵)

## جو سحری کیلئے اٹھاتا ہے اس کو فطرہ دینا

صدقہ فطر کا مال اس شخص کو دینا جو سحری کیلئے لوگوں کو اٹھاتا ہو جائز ہے، مگر بہتر یہ ہے کہ اس کو اس کی اجرت میں قرار نہ دے بلکہ پہلے کچھ اور اس کو دیدے اس کے بعد صدقہ فطر کا مال دے۔ (علم الفقہ حصہ چار ص ۵۴)

## نابالغ کو فطرہ دینا

سوال :- فطرہ غریب و یتیم مسکین نابالغ بچوں کو دینے سے ادا ہو جاتا ہے یا نہیں؟  
جواب :- اگر غریب نابالغ ہو تو ان کو صدقہ فطر دینا جائز نہیں، البتہ ان کے لئے ستر ستروں کو دینا جائز ہے،

اگر وہ بچے سمجھدار ہیں تو خود ان کو بھی دینا جائز ہے اور اگر وہ بچے مالدار کے ہیں تو ان کو کسی طرح بھی دینا درست نہیں۔ (فتاویٰ محمودیہ ج ۲ ص ۲۱۹)

## جہاں فقرائے ہوں، وہاں فطرہ کس وقت نکالا جائے؟

سوال :- جس ملک میں شرعی فقراء نہ ہوں، وہاں کے لوگ صدقہ فطر عید کے دن نماز سے پہلے نکال کر علیحدہ رکھ لیں یا کسی شخص مستند کو دیدیں، اس کے بعد دوسرے غریب ملک کو روانہ کر دیا جائے، تو مستحب ادا ہو گا یا نہیں؟  
جواب :- صدقہ فطر عید سے پہلے فقراء کو دینا مستحب ہے، پس اس صورت میں



## غیر مالک والوں کا فطرہ کس حساب سے دیا جائے؟

سوال :- بیرون ملک کے باشندے اپنے خویش واقارب سے فطرہ کی ادائیگی کیلئے لکھتے ہیں کہ ہماری طرف سے اتنے فطرہ ادا کر دیں، احتیاطاً چار سیر گہیوں یا اس کی قیمت دیجاتی ہے معلوم یہ کرنا ہے کہ ان کے فطرہ کی قیمت یہاں پر کس قیمت پر ادا کی جائے یہاں کی قیمت سے یا وہاں کی قیمت سے؟

جواب :- ان کے فطرے عمدہ قسم کے گہیوں پونے دو کلو گہیوں ادا کرے، یا وہاں کے حساب سے گہیوں کی قیمت دیجائے، اگر یہاں کے گہیوں کی قیمت زیادہ ہوتی ہے تو یہاں کے حساب سے ادا کرے، بہتر یہی ہے کہ گہیوں دیدے، اور اگر قیمت دے تو وہ قیمت لگائی جائے جس میں صدقہ لینے والے غریبوں کا فائدہ ہو۔

(فتاویٰ رحیمیہ ج ۳ ص ۱۱۳)

## عہد نبوی میں فطرہ کس وقت دیا جاتا تھا؟

سوال :- آپ کے زمانہ میں صدقہ فطر نماز سے پہلے نکالا جاتا تھا یا نہیں یا کچھ دنوں تک جمع رہتا تھا اس کے بعد محتاجوں کو تقسیم کیا جاتا تھا؟

ہمارے یہاں ایک جگہ کے سردار کے پاس صدقہ فطر جمع ہوا غزوہ کا ہے اور سردار یا نائب سردار جب مرضی ہو جب تقسیم کرتے ہیں یہ عمل کیسا ہے؟

جواب :- درمختار میں لکھا ہے کہ جبکا حاصل یہ ہے کہ صدقہ فطر نماز سے پہلے ادا کرنا مستحب ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم اور فعل کے موافق۔ چنانچہ خلوة شریف میں عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز کے بعد سے پہلے صدقہ فطر کے نکالنے کا حکم فرمایا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ جو کچھ عمل ان سرداروں کا ہے خلاف سنت ہے اور بے اصل ہے۔

(فتاویٰ دارالعلوم ج ۲ ص ۳۳ بحوالہ مشکوٰۃ باب صدقہ الفطر فصل اول ص ۱۶)

## عقیقہ کی وجہ تسمیہ

عقیقہ ”وغنّ“ سے مشتق ہے، لغت میں غنّ کے معنی ہیں ”چیز ناز پھاننا“ اصطلاح میں عقیقہ ان بالوں کو کہتے ہیں جو نوزائیدہ بچے کے (پہلے پہل کے) سر پر ہوتے ہیں۔ ان بالوں کو عقیقہ اس اعتبار سے کہا جاتا ہے کہ وہ بال ساتویں دن مونڈے جاتے ہیں، اور اسی مناسبت سے عقیقہ اس بکری کو بھی کہتے ہیں جو بچے کے سر مونڈنے کے وقت ذبح کی جاتی ہے۔  
(رمضانِ حقیقہ جلد ۵ صفحہ ۵۷)

(غنّ کا لفظ جو عین کے زیر اور قاف کے تشدید کے ساتھ ہے، اس کے معنی لغت میں پھاننا اور رڑکے کی طرف سے قربان کرنا اس کی پیدائش کے پہلے ہفتہ میں۔ ماں کے پیٹ سے جو بال بچے کے سر پر ہوتے ہیں ان کو دور کرنا، صاف کرنا، کاٹنا اور عقیق جو امیر کے وزن پڑے اور عقیقہ عین کے زیر اور قاف کے تشدید کے ساتھ اور عقیقہ سفینہ کے وزن پر، انسان اور حیوان کے بچے کے بال، اور عقیقہ کے معنی اونٹ کے بچے کے بال کے بھی ہیں اور بکری و مینڈھا جو بچے کی پیدائش کے پہلے ہفتہ میں ذبح کیا جائے، اس کو بھی کہتے ہیں۔ پیدائشی بال جو بچے کے سر پر ہوتے ہیں ان کو عقیقہ اس واسطے بھی کہا جاتا ہے کہ غنّ کے معنی پھاننا ہے اور یہ بال گوشت اور چمڑا پھاڑ کر نکلتے ہیں پھر مجازاً اس جانور کا نام رکھ دیا جو بچے کے لیے ذبح ہوا اس لیے کہ بچے کے سر کے بال اس جانور کے ذبح ہونے کا سبب ہیں تو اس وجہ سے سبب کا جو نام تھا وہ سبب کا ہو گیا۔ اب یہ مجازی معنی اس قدر مشہور و معروف ہو گئے کہ عقیقہ کا لفظ بولتے ہی فوراً وہ جانور ہی سمجھا جاتا ہے جو بچے کے پیدائشی بال کاٹنے وقت ذبح کیا جاتا ہے۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

عقیقہ کیا ہے؟ اہل عرب اپنی اولاد کا عقیقہ کیا کرتے تھے اور عقیقہ میں بہت سی مصلحتیں تھیں جس کا فائدہ خاندان، غیر خاندان اور خود عقیقہ کرنے والوں کو بھی تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے برقرار رکھا اور آپ نے اس پر عمل بھی کیا، اور دوسروں کو بھی اس کی ترغیب دی منجملہ ان مصلحتوں کے

(۱) یہ ہے کہ حقیقہ میں نہایت خوبی کے ساتھ اولاد کے نسب کی اشاعت ہوتی ہے اور اشاعت نسب ایک ضروری چیز ہے تاکہ کوئی شخص اس کی نسبت ناپسندیدہ بات نہ کہے اور یہ بات نامناسب تھی کہ بچہ کا باپ گلی کوچوں میں پکارتا اور اعلان کرتا پھرے کہ میرے اولاد ہوئی ہے۔ پس اشاعت و اطلاع کے لیے یہی طریقہ بہت مناسب ہوا۔

(۲) حقیقہ کے اندر سخاوت کے معنی کا اتباع اور بخل کی صفت کا عصیان پایا جاتا ہے۔ (۳) مصلحت یہ بھی ہے کہ نصاریٰ میں جب کسی کے بچہ پیدا ہوتا تھا تو اس کو زرد پانی سے رنگا کرتے تھے اور اس کو عمو یہ کہتے تھے اور ان کا قول تھا کہ اس کے سبب سے وہ بچہ نصرانی ہو جائے گا۔ اسی نام کے ساتھ مشاکلت کے طور پر اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں سورۃ بقرہ پارہ الکم میں فرمایا کہ:-

صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً  
ہم نے قبول کر لیا رنگ اللہ کا یعنی دین حق اور کس کا رنگ بہتر ہے اللہ کے رنگ سے

تو مناسب ہوا کہ دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی نصاریٰ کے فعل کے مقابل میں کوئی ایسا امتیاز پایا جائے جس سے اس فرزند (بچہ) کا حنفی یعنی اسلامی اور ملت ابراہیمی و اسماعیلی کا تابع ہونا معلوم ہوا اور جس قدر افعال حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ خاص تھے اور برابری ان کی اولاد میں چلے آئے ہیں، ان میں سب سے زیادہ مشہور واقعہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنے بیٹے کو ذبح کرنے پر آمادہ ہونا اور پھر خدا تعالیٰ کا اس کے بدلہ میں ذبح عظیم (قربانی) کے ساتھ انعام کرنا ہے اور ان یادگاروں میں سے زیادہ مشہور یادگار حج ہے جس کے اندر سر کے بال منڈانا اور ذبح کرنا ہوتا ہے پس ان باتوں میں ان کے ساتھ مشابہت پیدا کرنا اس بات کی علامت ہے کہ ہم اور ہماری اولاد ملت حنفی پر قائم ہے۔ یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین پر جو کہ اسلام ہے اس پر قائم ہیں۔

(۴) مصلحت یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ حقیقہ شروع پیدائش میں کرنے سے اس بات



کا خیال پیدا ہوا ہے کہ گویا اس نے بچہ کو خدا کی راہ میں دے دیا ہے جیسے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بچے کے ساتھ کیا تھا۔ (حضرت اسمعیلؑ کو شروع ہی میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں قربان کیا تھا)۔

اسی میں سلسلہ احسان اور نیاز مندی اور فرماں برداری کو حرکت دینا بھی معلوم ہوتا ہے۔ (حجۃ اللہ البالغہ ص ۵۷)

عقیدہ میں دو ہی کام ہوتے ہیں۔ ایک بچے کا سر منڈوا دینا اور دوسرے بچے کی طرف سے شکرانہ اور فدیہ (بدلہ) کے طور پر جانور قربان کر دینا۔ ان دونوں عملوں میں ایک خاص ربط اور مناسبت ہے۔ اور یہ نسبت ابراہیمی کے شعار (نشانی، یادگار) میں سے ہیں۔ حج میں بھی ان دونوں کا اسی طرح جوڑ ہے۔ اور حاجی قربانی کرنے کے بعد سُر صاف کرتا ہے۔ اس لحاظ سے عقیدہ عملی طور پر اس کا بھی اعلان ہے کہ ہمارا ربط (تعلق) اللہ کے خلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ہے، اور بچہ بھی ملت ابراہیمی کا ہی ایک جزو ہے۔ (معارف الحدیث الحدیث ص ۱۶ ج ۲)۔

**عقیدہ کا شرعی حکم** | سوال :- بچے کے عقیدہ کا کیا حکم ہے؟ ایک شخص کا کہنا ہے کہ عقیدہ رکھی چیز ہے، اسلامی طریقہ نہیں اور

امام ابو حنیفہ رحمہ خود اس کو بدعت اور مکروہ لکھتے ہیں۔ صحیح کیا ہے؟  
جواب :- مذہب حنفی میں عقیدہ مسنون و مستحب ہے، رواجی نہیں، اسلامی طریقہ ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر بدعت اور مکروہ تحریمی کا الزام لگانا غلط اور بہتان ہے۔

مالا بدمنہ میں ہے کہ عقیدہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ و امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے اور امام احمد کی ایک روایت وجوب کی بھی ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مستحب ہے اور ان کی طرف بدعت کا قول منسوب کرنا حضرت امام صاحب رحمہ پر افتراء ہے (مالا بدمنہ ص ۱۷)۔  
بچہ پیدا ہونے کی خوشی میں شکر کے طور پر نیز آفات و امراض سے حفاظت کے

۷ ساتویں دن (یعنی بچہ جمعہ کے دن پیدا ہو تو جمعرات کو) لڑکے کے لیے دو بکرے اور  
 بی کے لیے ایک بکرانذبح کیا جائے اور بچے کا سر منڈوا کر بالوں کے ہم وزن چاندی  
 (اس کی قیمت) غریبوں کو صدقہ کر دے اور بچے کے سر پر زعفران لگاتے۔ یہ تمام  
 میں مستحب ہیں۔ اور حدیث سے ثابت ہیں۔

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ غُلَامٍ يَهْنَأُ  
 بِحَبْلِهِ شَذَّ بَخْرَ عَنْهُ يَوْمَ سَابِغِهِ وَيَخْلُقُ وَيُسَحَّى رَأْسُهُ  
 خَرَمِيذِي شَرِيفٌ مَثَلٌ جَلَدٌ أَوَّلُ۔

اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ بچہ اپنے حقیقہ کے بدلہ میں مریون  
 باسے لہذا ساتویں دن اس کی طرف سے جائز نذبح کیا جائے اور اس کا نام طے کر لیا  
 جائے، نیز اس کا سر منڈوایا جائے (ترمذی)۔

مریون کے بہت سے مطلب بیان کیے گئے ہیں۔ مثلاً (۱) احادیث میں آتا ہے کہ  
 ماں باپ کے لیے سفارش کرے گا اور وہ ان کا شفیع ہوگا لیکن اگر حیثیت کے باوجود  
 بچہ نہیں کیا اور بچہ ہی میں بچہ کا انتقال ہو گیا تو ماں باپ کے لیے شفاعت نہیں  
 دے گا، گویا جس طرح گروی رکھی ہوئی چیز کام میں نہیں آتی، یہ بچہ بھی ماں باپ کے  
 م نہیں آئے گا۔

(۲) حقیقہ کیے بغیر بچہ سلامتی نیز خیر و برکات سے محروم رہتا ہے یعنی جب تک حقیقہ  
 و مرض کے قریب اور محافظت سے دور رہتا ہے۔

(۳) اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بکرانذبح کر کے امام حسنؑ کا حقیقہ کیا اور  
 رت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو حکم فرمایا کہ اس کا سر منڈواؤ اور بالوں کے ہم وزن چاندی  
 ت کر دو۔ (ابوداؤد شریف ج ۲)۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت (یعنی قبل از اسلام) میں  
 پیدا ہوتا تو ہم بکرانذبح کرتے اور اس کا خون بچے کے سر پر لگاتے جب اللہ تعالیٰ نے  
 ہم سے نوازا تو اب ہم ساتویں دن بکرانذبح کرتے ہیں، نیز بچے کا سر منڈوتے ہیں اور

اس کے سر پر زعفران لگاتے۔ (ابوداؤد شریف ص ۱۲ ج ۱۲)۔

نور بر نور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے، آپ نے فرمایا عقیقہ میں لڑکے کے لیے دو بکرے اور لڑکی کے لیے ایک بکری ہو، اس میں کوئی حرج نہیں کہ بکرا ہو یا بکری۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۹۲ ج ۱۲)۔

عقیقہ کے عوض بچے کے رہن ہونے کے شارحین نے کئی مطلب بیان کیے ہیں ایک یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بچہ اللہ تعالیٰ کی ایک بڑی نعمت ہے اور صاحب استطاعت کے لیے عقیقہ کی اس کا شکر ادا کرے اور گویا اس کا فدیہ (بدلہ) ہے۔ جب تک یہ شکر یہ پیش نہ کیا جائے اور فدیہ ادا نہ کر دیا جائے باقی رہے گا اور گویا بچہ اس کے عوض رہن رہے گا۔ (معارف الحدیث ص ۱۶ ج ۱۶)۔

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي غَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

عَقِيقَةُ مِثْلِ آلِ حَضْرَتِ كَامِل

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَسَنِ بِشَاةٍ وَقَالَ يَا فَاطِمَةُ اخْلِقِي رَأْسَهُ وَتَصَدَّقِي بِرَبْنَةِ شَعْرَةٍ فِضَّةً قَوْزَنَاءُ فَكَانَ وَزْنُهُ دِرْهَمًا أَوْ بَعْضُ دِرْهَمٍ (رواه الترمذی)

حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن رضی اللہ عنہ کے عقیقہ میں ایک بکری کی قربانی کی۔ اور آپ نے اپنی صاحبزادی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ اس کا سر صاف کر دو اور بالوں کے وزن بھر چاندی صدقہ کر دو ہم نے وزن کیا درہم برابر یا اس سے کچھ کم تھے (بال)۔

عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدًا فَاحْبَبْ أَنْ يَنْسَكَ عَنْهُ فَلْيَنْسَكَ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَيْنِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةً۔ (ابوداؤد، نسائی)۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس کے بچہ پیدا ہو وہ اس کی طرف سے عقیقہ کرنا چاہیے تو لڑکے کی طرف سے دو بکریاں اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری قربان کرے۔“

تفسیر بیح:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عقیقہ فرائض و واجبات کی طرح کوئی لازمی چیز نہیں ہے، بلکہ اس کا درجہ استحباب کا ہے جیسا کہ حدیث کے خط کشیدہ الفاظ سے معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

اسی طرح لڑکے کے عقیقہ میں دو بکریاں کرنا بھی کچھ ضروری نہیں ہے، ہاں اگر وسعت ہو تو دو کی قربانی بہتر ہے، ورنہ ایک بھی کافی ہے۔

دنیا کی قریب قریب سب ہی قوموں اور ملتوں میں یہ بات مشترک ہے کہ بچہ پیدا ہونے کو ایک نعمت اور خوشی کی بات سمجھا جاتا ہے اور کسی تقریب کے ذریعہ اس خوشی کا اظہار بھی کیا جاتا ہے۔ یہ انسانی فطرت کا تقاضہ بھی ہے اور اس میں ایک مصلحت یہ ہے کہ اس سے نہایت لطیف اور خوب صورت طریقے پر یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ باپ اس بچے کو اپنا ہی بچہ سمجھتا ہے اور اس بارے میں اس کو اپنی بیوی پر کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔ اس سے بہت سے فتنوں کا دروازہ بند ہو جاتا ہے۔ عربوں میں اس کے لیے جاہلیت (آپ کے زمانہ سے قبل) میں بھی عقیقہ کا رواج تھا۔ یہ دستور تھا کہ بچہ کی پیدائش کے چند روز بعد نو مولود بچے کے سر کے بال جو وہ ماں کے پیٹ سے لے کر پیدا ہوا ہے صاف کر دیے جاتے، اور اس خوشی میں کسی جانور کی قربانی کی جاتی (جو ملت ابراہیمیہ کی نشانیوں میں سے ہے)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصولی طور پر اس کو باقی رکھتے ہوئے بلکہ اس کی ترغیب دیتے ہوئے اس کے بارے میں مناسب ہدایات دیں اور خود عقیقہ کر کے عملی نمونہ بھی پیش فرمایا۔ (معارف الحدیث ص ۱۷۱ تا ۱۷۲ جلد ۶)۔

عقیقہ کرنا مسنون و مستحب ہے فرض و واجب نہیں۔ پیدا ہونے کے بعد ساتویں دن یا چودھویں دن یا اکیسویں دن عقیقہ کرنا مسنون ہے۔ ساتویں دن سے پہلے

**عقیقہ سنت ہے یا واجب؟**

عقیقہ کرنا درست نہیں ہے۔ اور بالوں کے برابر چاندی تول کر یا اس کی قیمت، مساکین اور محتاجوں کو صدقہ کر دینا مستحب ہے، حجام رنالی جس نے بال کاٹے ہیں، اس کو اجرت میں دینا جائز نہیں۔ اُن بالوں کو زمین میں دفن کر دینا بھی مستحب ہے۔

تشریح :- مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ آپ نے فرمایا ہر ایک بچہ گروی ہے اپنے عقیقہ کے عوض یعنی اگر وہ بچہ بچپن میں بغیر عقیقہ ہوئے مر جائے تو قیامت کے روز ماں باپ کی شفاعت نہ کرے گا۔

علماء نے فرمایا کہ اگر قدرت (گنجائش) ہوتے ہوئے عقیقہ نہ کرے تو شفاعت سے محروم رہے گا۔ اور افضل و بہتر یہ ہے کہ پیدا ہونے کے ساتویں دن عقیقہ کریں اور نام رکھیں اور منہ کے بال اُتروائیں اور زعفران میں کر بچہ کے سر پر لگائیں، اگر روکا ہے تو دو بکریاں ذبح کریں اور لڑکی ہو تو ایک بکری، نہ ہو یا مادہ ہو، بھیشہ ہو یا دنبہ سب درست ہے، لیکن بکری، بکرا ایک سال سے کم نہ ہو، اور دنبہ چھ ماہ کا بھی درست ہے جب کہ فریہ ہو اور سال بھر کا معلوم ہوتا ہو۔ باقی جو شرطیں قربانی کے جانور میں ضروری ہے وہ سب عقیقہ کے جانور میں بھی ضروری و لازم ہیں۔ (فتاویٰ محمدیہ مسئلہ ۲۳۱)

عقیقہ کرنا واجب نہیں ہے سنت ہے۔ اگر وسعت (گنجائش) ہو تو عقیقہ کرنا اولیٰ و افضل ہے۔ (کفایت المفتی مسئلہ ۲۳۲ ج ۸)۔

**عقیقہ کس عمر تک چھٹے؟** عقیقہ کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ ساتویں روز کیا جائے، اگر ساتویں روز نہ ہو تو چودھویں روز یا اکیسویں روز کرے۔ اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ عقیقہ کے جانور کو ساتویں روز ذبح کیا جائے یا چودھویں روز یا اکیسویں روز۔ (طبرانی)۔

بہت سے علماء نے ساتویں دن کی تعداد کا لحاظ کر کے بالغ ہونے تک مدت لکھی ہے، اور بہت سے حضرات نے کسی مدت کی قید نہیں لگائی۔ عقیقہ خود مستحب ہے اور اس کو مستحب طریقہ سے ادا کرنا چاہیے۔ لہذا ساتویں روز عقیقہ کرنا بہتر ہے نہ ہو سکے تو چودھویں دن یا اکیسویں دن کرے، بغیر کسی مجبوری کے اس سے زیادہ تاخیر

نہ کرے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۹۳ ج ۱۲)۔

مسئلہ :- بڑھاپے تک عقیقہ جائز تو ہے مگر وہ عقیقہ کیا ایک خیراتی ذبح ہوگا  
(کفایت المفتی ص ۲۴۴ ج ۸)۔

سوال :- اگر بچے کے والدین، صاحب  
بچہ کا عقیقہ کون کرے؟

نصاب ہوں اور بچے کا عقیقہ ماموں،

چچا، دادا، نانا وغیرہ رشتے دار کریں تو صحیح ہے یا نہیں؟

عقیقہ ادا ہو جائے گا؟ یا والدین کو پھر دوبارہ کرنا ہوگا؟

جواب :- جس کے ذمہ بچہ کا نفقہ (ضروری خرچ) واجب ہے، اسی کے ذمہ عقیقہ  
بھی ہے۔ باپ کی حیثیت نہ ہو تو ماں عقیقہ کرے، اگر اس میں حیثیت (گنجائش) نہ ہو  
تو قرض لے کر عقیقہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۹۳ ج ۱۲)  
اس کے باوجود اگر والدین کو اس کی توفیق نہ ہوئی اور دوسرے کرنا چاہیں  
اور والدین رضا مند ہوں تو کافی ہو جائے گا دوبارہ کرنا ضروری نہیں۔ رفتاوی  
رحیمیہ ص ۱۴۲ جلد ۶)۔

عقیقہ میں کیا ایک بکر کافی ہے؟

اگر حیثیت ہو تو بڑے کے لیے  
دو بکرے یا دو بھڑے یا  
دو رنبے یا قربانی کے جانور اونٹ، گائے، بھینس یا کھڑے میں دو حصے افضل  
ہیں، ورنہ (گنجائش نہ ہو تو) ایک بکرا یا بھڑا بڑے جانور میں سے ایک حصہ بھی کافی  
ہے۔ اس سے بھی عقیقہ ہو جاتا ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۹۳ ج ۱۲)۔

مسئلہ :- حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کے عقیقہ میں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک ایک مینڈھے کی قربانی غالباً اس لیے کی کہ اُس  
وقت اتنی ہی وسعت تھی۔ اور اس طرح اُن لوگوں کے لیے جن کو زیادہ وسعت حاصل  
نہ ہو، ایک نظیر بھی قائم ہوگی۔ (معارف الحدیث ص ۲۵ ج ۶)۔

عقیقہ ساتویں دن کیوں؟

عقیقہ ساتویں روز کرنے کی وجہ یہ معلوم



ہوتی ہے کہ پیدائش اور عقیقہ میں کچھ فاصلہ ہونا ضروری ہے کیونکہ سب گھروں کے زچہ (ماں) اور بچہ کی خبر گیری میں شروع شروع میں مشغول رہتے ہیں، ایسے وقت میں مناسب نہیں کہ ان کو عقیقہ کا حکم دے کر ان کا مشغل یعنی کام اور زیادہ بڑھا دیا جائے۔ نیز بعض لوگوں کو اسی وقت بکری (جانور وغیرہ) دستیاب نہیں ہو سکتی بلکہ تلاش کرنے کی ضرورت پیش آتی ہے۔ پس اگر پہلے ہی روز عقیقہ مسنون کیا جاتا تو لوگوں کو بدقت ہو جاتی اس لیے سات روز کا فاصلہ (وقت مدت) ایک کافی اور مناسب مدت۔ (حجۃ اللہ البالغہ ص ۵۹ ج ۱)۔

پیدائش ہی کے دن عقیقہ کرنے کا حکم غالباً اس لیے نہیں دیا گیا کہ اس وقت گھر والوں کو زچہ (ماں) کی دیکھ بھال کی فکر ہوتی ہے، علاوہ ازیں اسی دن بچے کا سر صاف کر دینے (بال کٹا دینے) میں طبی اصول پر ضرر (نقصان) کا بھی خطرہ ہے۔ ایک ہفتہ کی مدت ایسی ہے کہ اس میں زچہ (بچہ کی ماں) بھی عموماً ٹھیک ہو جاتی ہے اور بچہ بھی سات دن تک اس دنیا کی ہوا کھا کر ایسا ہو جاتا ہے اس کا سر صاف کر دینے (بال کٹا دینے) میں نقصان (ضرر) کا کوئی خطرہ نہیں رہتا۔ (معارف الحدیث ص ۲۶ ج ۱۶)۔

**لڑکے کے لیے دو بکریاں کیوں؟** | جو شخص دو بکریوں کا مشغل ہو سکتا ہے اس کو مستحب ہے کہ لڑکے کی طرف سے دو بکریاں ذبح کرے اور اس کا یہ سبب ہے کہ لوگوں کے نزدیک نسبت لڑکیوں کے لڑکوں کا نفع زیادہ ہے، لہذا دو کا ذبح کرنا زیادتی ہے اور اس کی عظمت کے مناسب ہے۔ (حجۃ اللہ البالغہ ص ۵۹)۔

عقیقہ کا رواج یہودیوں بھی تھا لیکن وہ صرف لڑکوں کی طرف سے عقیقہ کی قربانی کرتے تھے، لڑکیوں کی طرف سے نہیں کرتے تھے، جس کی وجہ غالباً لڑکیوں کی ناقد کی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بھی اصلاح فرمائی اور حکم دیا کہ لڑکوں کی طرح لڑکیوں کی طرف سے بھی عقیقہ کیا جائے۔ البتہ دونوں صنفوں میں جو قدرتی اور فطری

فرق ہے (جس کا لحاظ میراث اور قانون شہادت وغیرہ میں بھی کیا گیا) اس کی بناء پر آپ نے فرمایا کہ لڑکی کے عقیقہ میں ایک بکری اور لڑکے کے عقیقہ میں دو بکریاں استعمال اور وسعت ہو تو دو بکریوں کی قربانی کی جائے۔ (معارف الحارثیت ص ۶۷ ج ۶ بحوالہ کنز العمال ص ۲۷۷)۔

(اللہ تعالیٰ نے مرد کو عورت پر برتری و فضیلت دی ہے، چنانچہ میراث میں مرد کا حصہ عورت سے دو گنا یعنی ڈبل مقرر کیا۔ اور ایک مرد کی گواہی دو عورتوں کے برابر ٹھہرائی اور نماز میں عورت کی امامت درست نہیں، تو ضروری ہوا کہ عقیقہ میں بھی مرد عورت میں فرق اور امتیاز ہو، اور یہ فرق دو ہی طرح سے ہو سکتا تھا کہ ایک یہ کہ لڑکے کے لیے عقیقہ ہو، اور لڑکی کے لیے نہ ہو جیسے مرد کی امامت درست اور عورت کی نہیں۔ دوسرے یہ کہ لڑکے کے عقیقہ میں دو بکریاں ذبح ہوں اور لڑکی کے عقیقہ میں ایک ذبح ہو، پہلا طریقہ (لڑکی کا عقیقہ نہیں ہو سکتا تھا، کیوں کہ احادیث میں لڑکی کے لیے بھی عقیقہ کرنے کا ذکر ہے، اس لیے یہ امتیاز کیا گیا کہ لڑکے کے لیے دو اور لڑکی کے لیے ایک مقرر کیا جائے۔ واللہ اعلم۔ محمد رفعت قاسمی عفریہ)

**بچہ کے بالوں کے ہموزن خیرات کیوں؟** | بچہ کے بالوں کے برابر

وجہ یہ ہے کہ بچہ کی حالت جنبیہ (ناپاکی یعنی منی اور حیض وغیرہ کا گندہ خون) سے مشغول ہو کر بچپن کی طرف آئے، اللہ تعالیٰ کی ایک بہت بڑی نعمت ہے تو اس پر شکر واجب ہے اور بہترین شکر یہ ہے کہ اس کے بدلے کچھ دیا جائے، پیدائشی بال ناپاکی کی نشانی تھی، ان کا دور ہونا نشانات طفلیہ (بچپن) کے استقلال کی نشانی ہے، اس لیے صدقہ کرنا واجب ہوا کہ ان کے بدلہ چاندی (یا تقدیر قم) دی جائے اور چاندی کی خصوصیت یہ ہے کہ سونا گراں (قیمتی) ہے سولے امراء کے اور کسی کو دستیاب نہیں ہوتا ہے، اور چیزیں علاوہ اس کے ایسی نہیں ہیں کہ مولود بچہ کے بالوں کے برابر دے سکیں (حجۃ اللہ البالغہ ص ۵۰۹)۔

حقیقہ کے سلسلہ میں قربانی کے علاوہ بچے کے بالوں کے وزن بھر چاندی (یا قیمت) صدقہ کرنے کا بھی ذکر ہے، یہ بھی مستحب ہے۔  
 حدیث کے بیان کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحبزادہ حسنؑ رضی اللہ عنہما کو جو حکم فرمایا تھا، بعض حضرات نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ حضرت حسنؑ کی پیدائش کے دنوں میں ان کے ماں باپ (حضرت فاطمہ و حضرت علی رضی اللہ عنہما) کے ہاں اتنی وسعت نہیں تھی کہ وہ حقیقہ کی قربانی کر سکتے، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری کی قربانی تو اپنی طرف (یعنی خرچہ) سے کر دی، لیکن حضرت فاطمہؑ سے فرمادیا کہ بچے کے بالوں کے وزن بھر چاندی وہ صدقہ کر دیں، تاکہ ان کی دوا الدین کی طرف سے بھی شکرانہ صدقے کی شکل میں اللہ کے حضور میں گنہ گارے (معارف الحدیث ص ۲۹ ج ۲)۔

عَنْ بَرِيدَةَ قَالَتْ

نَجَّيْتُ بَنِي سَرِيزٍ عَفْرَانَ لَكَانَ كَاثِبُوتِ

إِذَا وَلَدَ لِأَحَدِنَا غُلَامٌ ذَبَحَ شَاةً وَطَخَ رَأْسَهُ بِدُمِهَا  
 فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ كُنَّا نَذْبَحُ شَاةً يَوْمَ السَّابِعِ وَنُحَلِّقُ  
 رَأْسَهُ وَنَطْطِخُهُ بِزَعْفَرَانٍ - (ابوداؤد شریف)۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا یہ دستور تھا کہ جب کسی کے لڑکا پیدا ہوتا تو وہ بکری یا بکرا ذبح کرتا اور اس کے خون سے بچے کے سر کو رنگ دیتا، پھر جب اسلام آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و ہدایت کے مطابق، ہمارا طریقہ یہ ہو گیا کہ ہم ساتویں دن حقیقہ کی بکری یا بکے کی قربانی کرتے ہیں اور بچے کا سر صاف کر کے (منڈوا کے) اس کے سر پر زعفران لگاتے ہیں۔

آپ نے حکم فرمایا: "اجْعَلُوا مَكَانَ الدِّمِ خَاوِقًا" یعنی بچے کے سر پر



خون نہیں بلکہ اس کی جگہ خلوق لگایا کرو۔“

”خلوق“ ایک مرکب خوشبو کا نام ہے جو زعفران وغیرہ سے تیار کی جاتی ہے۔ (معارف الحدیث ص ۲۳ ج ۲۶)۔

**بچے کے عقیقہ کے ساتھ اپنا عقیقہ کرنا** | مسئلہ :- اگر آپ کو معلوم

والدین کا عقیقہ نہیں ہوا ہے، اس وجہ سے آپ اپنے بچے کے عقیقہ کے ساتھ سب کا عقیقہ کرنا چاہتے ہیں اور اس لیے بڑا جانور خریدا ہے تو یہ عقیقہ کرنا درست ہے اور اگر آپ کا یا آپ کے والدین کا عقیقہ ہو چکا ہے تو دوسری مرتبہ عقیقہ کرنا مشروع نہیں اس لیے اس صورت میں ان کو شامل کرنے کی اجازت نہیں، پورا جانور بچے کی طرف سے عقیقہ کر دیں یا دو بکرے خرید کر عقیقہ کر دیں، یہ سمجھنا کہ قربانی کے دنوں کے علاوہ اور دنوں میں بڑا جانور عقیقہ کے لیے نہیں چل سکتا، صحیح نہیں ہے، یعنی جائز ہے۔ (فتاویٰ رحمیہ ص ۱۴۹ ج ۱۶)۔

**مرحوم بچہ کا عقیقہ** | عقیقہ زندگی میں کیا جاتا ہے، مرنے کے بعد عقیقہ کا مستحب ہونا ثابت نہیں، اگر مردہ بچہ کے عقیقہ کو

مستحب نہ سمجھا جائے، محض شفاعت کی امید اور مغفرت کے لالچ سے کر دیا جائے تو گنجائش معلوم ہوتی ہے، جیسے کسی نے حج نہیں کیا اور بلا وصیت مر گیا اور وارث نے اس کی مغفرت کی امید پر اپنے خرچ سے حج بدل کیا تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ اس صورت میں عقیقہ کا جانور الگ مستقل ہو، احتیاطاً قربانی کے جانور میں شرکت نہ کرے۔ (درحیمہ ص ۱۴۳ ج ۱۶)۔

**مسئلہ :-** اگر جانور ذبح کرنے سے پہلے بچہ کا انتقال ہو گیا تو اس کے حصہ میں نیت بدل لینا اور کسی قربانی کرنے والے کو شریک کر لینا یعنی وہ حصہ جو بڑے جانور میں لیا کسی کو دے دینا چاہیے تھا، اگر بغیر شریک کی قربانی کر لی تو آہا ہم وہ قربانی ہو گئی اور عقیقہ کا حصہ بھی قربت کا ذبیحہ ہو گیا۔ (کفایت المفتی ص ۲۰۵ ج ۸)۔

مسئلہ :- ایک شخص نے اپنے بچہ کے عقیقہ کے لیے جانور خریدا، اتفاقاً بچہ مر گیا تو اس نے ارادہ ملتوی کر کے جانور فروخت کر کے اس کی کل رقم طالب علم کو دیدی وہ بھی صحیح ہے طالب علم وہ رقم لے سکتا ہے۔ اب (دینے کے بعد) اس رقم کو طالب علم سے لینا درست نہیں ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۲۵ ج ۱۱)۔

(بعض حضرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم یا گھر مرحومین حضرات کے نام سے عقیقہ کرتے ہیں، یہ غلط رواج ہے کیونکہ عقیقہ صرف ایک مرتبہ ہوتا ہے وہ بھی زندگی میں۔ مرحوم کے لیے تو شریعت نے نفلی قربانی کی اجازت دی ہے جس کا بہت بڑا ثواب ہے۔ نفلی قربانی زندہ اور مردہ دونوں کی طرف سے اور جتنی چاہے کر سکتا ہے لیکن عقیقہ نہیں کر سکتا (رفع قیاسی) سوال :- ایک شخص اپنے دو لڑکوں کا عقیقہ کرنا چاہتا ہے

### بڑے جانور میں دو بچوں کا عقیقہ

اگر وہ ایک بڑا جانور خرید کر اس کو دونوں لڑکوں کے عقیقہ میں ذبح کر دے تو درست ہے یا نہیں؟ یا اس کو تین حصے اور تلاش کرنا پڑیں گے؟ اور اسی طرح اگر قربانی کے دنوں میں قربانی کے جانور میں عقیقہ کے لیے بڑے جانور میں چار حصے لے لے اور تین حصے قربانی کے ہوں تو درست ہے یا نہیں؟

جواب :- حامداً و مسلماً۔ بڑے جانور میں دو بچوں کا عقیقہ کرنا درست ہے، اس کی ضرورت نہیں کہ اور خریدار بھی شریک کیے جائیں۔ قربانی کے دنوں میں اگر چار حصے عقیقہ کے واسطے لیے اور تین حصے قربانی کرنے والوں کے اس میں ہیں تو شرعاً قربانی بھی درست ہو جائے گی۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۲۲ ج ۴)۔

مسئلہ :- دو لڑکوں اور ایک لڑکی کی طرف سے اگر ایک بھینس یا کھڑا دو سالہ عقیقہ میں کر دیا تب بھی اس کا عقیقہ درست ہو جائے گا بلکہ سات حصے تک درست ہیں۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۲۵ ج ۱)۔

مسئلہ :- زید نے بکرا اللہ تعالیٰ کے لیے چھوڑ رکھا ہے۔ بعد ازاں زید کے

یہاں لڑکا پیدا ہوا اب زید اس بکرے کو عقیقہ میں ذبح نہیں کر سکتا، یہ بکرہ تو مستقل طور پر زید کا ہو گیا۔ اس بکرے کو عقیقہ میں یا اپنی واجب قربانی میں ذبح کرنا جائز نہیں بلکہ اس کو اپنی نیت کے موافق قربان کرنا چاہیے۔ (کفایت المفتی مسئلہ ج ۸)

**عقیقہ کے مسائل** | بچہ کی پیدائش کے ساتویں روز عقیقہ کرنا، نام رکھنا مستحب ہے۔ اس سے پہلے نام رکھ دیں تو یہ بھی جائز ہے۔ (کفایت المفتی مسئلہ ج ۸)۔

**مسئلہ :-** اگر ساتویں دن عقیقہ نہ کر سکا تو جب ابھی بکرے ساتویں دن ہونے کا خیال کرنا بہتر ہے۔ اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس دن بچہ پیدا ہوا ہو اس سے ایک دن پہلے عقیقہ کر دے۔ یعنی اگر جمعہ کو ولادت ہوئی تو جمعرات کو عقیقہ کر دے اور اگر جمعرات کو پیدائش ہوئی تو بدھ کو کرے، چاہے جب کرے وہ حساب سے ساتواں دن پڑے گا۔ (ساتواں دن پڑنا مناسب ہے)۔

**مسئلہ :-** یہ جو دستور ہے کہ جس وقت بچہ کے سر پر استرہ رکھا جائے نانی (خجام) سر مونڈنا شروع کرے فوراً اسی وقت بکری ذبح ہو۔ یہ محض جہل رسم ہے، شریعت سے سب جائز ہے۔ سر مونڈنے کے بعد کرے۔ یا ذبح کر کے تب سر مونڈے۔ بلا وجہ کسی بات میں تراش لینا غلط ہے۔ (بہشتی زیور مسئلہ ج ۳)۔

**مسئلہ :-** بچے کے عقیقہ کا جانور سنی میں ذبح کرنا اور بال ہندوستان میں تارنا اس مسئلہ کی تصریح کہیں نظر میں نہیں آئی۔ اگرچہ اصولاً کوئی مانع معلوم نہیں ہوتا۔ مگر میرے خیال میں عقیقہ کے تمام اعمال اسی جگہ ادا کرنا جہاں بچہ موجود ہو بہتر اور احوط ہے۔ (کفایت المفتی مسئلہ ج ۸)۔

**مسئلہ :-** سر کے بال منڈوا کر بال کے برابر چاندی یا سونا تول کر دیا پیسے اتنی قیمت کے خیرات کر دے اور بچہ کے سر میں انگریز دل چاہے تو زعفران لگائے۔ (بہشتی زیور مسئلہ ج ۳)۔

**مسئلہ :-** لڑکے اور لڑکی کے عقیقہ میں جانور کے مندر، مونٹ (نرمادہ) ہونے



کا فرق نہیں ہے۔ لڑکے کے عقیقہ میں بکری اور لڑکی کے عقیقہ میں بکرا ذبح کیا جاسکتا ہے مگر یہ فرق ہے کہ لڑکے کے عقیقہ کے لیے دو بکرے افضل ہیں اور لڑکی کے لیے ایک۔ (کفایت المفتی ص ۲۳۱ ج ۸)۔

مسئلہ :- لڑکے کے عقیقہ میں دو بکرے یا دو بھیڑے یا دو بکریاں یا دو بھیڑیں ذبح کرنا مستحب ہے۔ اگر دو کی وسعت نہ ہو تو ایک بھی کافی ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۳۲ ج ۸)۔

مسئلہ :- اور اگر بالکل ہی عقیقہ نہ کرے تو بھی کچھ حرج نہیں ہے (بہشتی زیور ص ۲۴۱)۔  
مسئلہ :- ایک ہی گائے بیل میں (یعنی بڑے جانور جس کی قربانی جائز ہے) عقیقہ کے سات حصے ہو سکتے ہیں جس طرح قربانی کے سات حصے ہو سکتے ہیں۔

مسئلہ :- ایک بڑے جانور میں عقیقہ کی نیت سے کئی آدمی شریک ہو سکتے ہیں بشرطہ کہ تمام شرکار کی نیت قربانی یا عقیقہ کی ہو۔ بعض شرکار قربانی کی نیت سے اور بعض عقیقہ کی نیت سے (بڑے جانور) گائے میں شریک ہو سکتے ہیں۔ دوسری شرط یہ ہے کہ کسی شریک کا حصہ  $\frac{1}{۲}$  سے کم نہ ہو۔ یعنی ساتوں حصے برابر ہونے چاہئیں (کفایت المفتی ص ۲۳۲ ج ۸)۔

مسئلہ :- عقیقہ کا گوشت ایک تہائی مساکن کو تقسیم کر دینا افضل ہے۔ باقی دو تہائی اقرباء و احباب کی ضیافت میں خرچ کیا جاسکتا ہے۔ اگر تمام گوشت بھی ضیافت میں صرف کر دیا جائے تاہم عقیقہ ہو جائے گا۔ اگرچہ یہ خلاف افضل ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۳۳ ج ۸)۔

مسئلہ :- عقیقہ کے گوشت کے متعلق مشہور ہے کہ بچے کے ماں، باپ، دادا، دادی، نانا، نانی نہ کھائیں۔ مگر یہ بات غلط ہے۔ شریعت مقدسہ میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے، یہ سب لوگ کھا سکتے ہیں۔ (نیز) جانور کی جو عقیقہ میں ذبح کیا جائے بڑیاں توڑنا جائز ہے بعض لوگوں نے بڑیاں توڑنے کو منع کیا ہے مگر اس ممانعت کے لیے کوئی سند نہیں ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۳۳ ج ۸)۔

مسئلہ :- عقیقہ کا کچا گوشت اگر لوگ نہیں لیتے تو پکا کر روٹی کے ساتھ دیدیا جائے۔ یا پلاؤ پکا کر دے دیا جائے، دونوں صورتیں جائز ہیں۔ (کفایت المفتی ج ۲ ص ۲۳۳)  
عقیقہ کا گوشت چاہے کچا تقسیم کرے چاہے پکا کر بانٹے، چاہے دعوت کر کے کھلا دے۔ (بہشتی زیور ص ۱۱۱ ج ۳)۔

مسئلہ :- قربانی اور عقیقہ کا حکم یکساں ہے یعنی قربانی کے جانور میں عقیقہ کے لیے شرکت صحیح ہے اور ایک بڑے جانور میں سات بچوں کے عقیقہ کر سکتے ہیں (سات حصے ہوں گے)۔ اور جس طرح قربانی کے گوشت میں انھیں رسے کہ خود کھائے یا تقسیم کرے یا رشتہ داروں کو دے یا صدقہ کر دے، وہی تمام صورتیں عقیقہ کے گوشت میں جائز ہیں اور والدین وغیرہ بھی کھا سکتے ہیں۔ (عزیز الفقادی ص ۱۱۱ ج ۱)۔

مسئلہ :- عقیقہ کا گوشت اور قربانی کا گوشت کافر کو دینا درست ہے (عزیز الفقادی ص ۲۱۱ ج ۱)۔

مسئلہ :- حنفیوں رحمہ اللہ کے نزدیک عقیقہ کے گوشت کا حکم مثل قربانی کے ہے جیسے قربانی کے گوشت کو سب گھر والے اور رشتہ دار کھا سکتے ہیں، اسی طرح عقیقہ کا گوشت بھی سب کھا سکتے ہیں ماں باپ، دادا دادی وغیرہ سب کو کھانا اس کا درست ہے۔ اور یہ کچھ ضروری نہیں کہ سر جانور کا بال بنانے والے (نالی) کو اور ران دانی کو دی جائے۔ اور اگر دیں تو کچھ حرج بھی نہیں ہے مگر کچھ ضروری بات نہیں ہے۔ (تعیین کرنا ضروری نہیں ہے جو چاہے ان کو دے سکتا ہے) (عزیز الفقادی ص ۱۱۱ جلد اول)۔

مسئلہ :- جس جانور کی قربانی جائز نہیں، اس جانور کا عقیقہ بھی درست نہیں اور جن کی قربانی درست ہے اس کا عقیقہ بھی درست ہے۔ (شامی ص ۲۹۲ ج ۱)۔

مسئلہ :- جن حضرات نے لکھا ہے کہ عقیقہ کا حکم مثل قربانی کے ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر عقیقہ کیا جائے تو ایسے جانور کو ذبح کرے جس میں قربانی کی صلاحیت ہو، ایسا جانور ذبح نہ کیا جائے جس کو قربانی میں ذبح کرنا درست نہیں یعنی جو شرائط قربانی

کے جانوروں کے لیے ہیں کہ عمر وغیرہ اور وہ تمام شرائط کہ کس کی قربانی درست اور کس کی نہیں ہے، عیوب وغیرہ کا بھی لحاظ کیا جائے گا۔ (محمد رفعت قاسمی غفرلہ)  
 نیز جس طرح قربانی کے گوشت کا طریقہ ہے کہ خود کھانا، احباب کو دینا، فقراء کو خیرات کرنا اور باندہ کے لیے رکھ لینا سب کچھ درست ہے، اسی طرح عقیقہ کے گوشت کا حکم ہے۔ اور بڑی نہ توڑنے کے متعلق امام احمد و امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ انتخاب کے قائل ہیں حنفیہ کے نزدیک یہ چیزیں نہیں ہیں۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۲۲ ج ۸)۔  
 مسئلہ :- عوام عقیقہ کے جانور کی ہڈیوں کے توڑنے کو ناجائز سمجھتے ہیں، یہ عقیدہ غلط ہے، علماء نے اس کی تردید کی ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۲۹ ج ۱۳)۔

مسئلہ :- عقیقہ کی نیت سے قربانی کے جانور میں حصہ خریدنے سے کچھ خرابی نہیں ہوتی۔ اور ساتویں دن کی رعایت محض مستحب ہے جیسا کہ نفس عقیقہ بھی بہت سے بہت مستحب ہے، لہذا اگر ذبح کے دن ساتواں دن نہ ہو، اور نیت عقیقہ کی کر لی تب بھی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ اور شہادہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے جو مصالح ساتویں روز کے بیان فرمائے ہیں ان کا مقتضی بھی یہی ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۲۲ جلد چہارم)۔

مسئلہ :- شادی، نکاح و ختنہ اور عقیقہ وغیرہ میں کسی قسم کے باجے کی اجازت نہیں ہے۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۳۹ ج ۱)۔

سوال :- عقیقہ کا جانور کی دُعا کی وقت کی دُعا

دعا پڑھی جائے؟

الجواب :- عقیقہ کے جانور کو ذبح کرتے وقت (اگر یاد ہو تو) یہ دعا پڑھے :-  
 اَللّٰهُمَّ هَذِهِ عَقِيْقَةُ ابْنِ (بچہ کا نام لے) دَمَها يَدَمَها وَعَظَمَها  
 بَعَظَمَها وَجِلْدُها بِجِلْدِها وَشَعْرُها بِشَعْرِها اَللّٰهُمَّ اجْعَلْها  
 فِدًا لِّابْنِ (بچہ کا نام لے)۔



نوٹ :- لڑکے کا عقیقہ ہو تو ضمیر کو بجائے مذکر کے مؤنث بنارے جیسے اَللّٰهُمَّ هَذِهِ  
 عقیقۃ بنتی (لڑکی کا نام لے) دمہا بد مہا وعظمتہا بعظمہا وجلدہا  
 بجلدہا وشعرہا بشعرہا۔ اَللّٰهُمَّ اجعلہا فداء لبنتی ولڑکی  
 کا نام لے۔ اگر باپ کے علاوہ کوئی دوسرا آدمی ذبح کرے تو ابنی یا بنتی کی جگہ  
 اور اس کے باپ کا نام لے۔ دعا مذکورہ کے ساتھ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْہِیْ  
 لِلّٰہِ فَاَطَرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ حَنِیْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ  
 تک پڑھے اور اَللّٰهُمَّ مِنْکَ وَلَکَ پڑھ کر بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذبح  
 کرے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۹ ج ۲)۔

(نوٹ :- ذبح کرتے وقت دعا اگر یاد ہو تو پڑھے ضروری نہیں، بغیر اس  
 کے بھی جائز ہے لیکن بسم اللہ اللہ اکبر کو نہ چھوڑے۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

سوال :- ایک شخص شادی  
 ولیمہ میں عقیقہ کا گوشت استعمال کرنا

کے موقع پر عقیقہ کرتا ہے  
 اور دعوت میں عقیقہ کا گوشت استعمال کرتا ہے، عرفا لوگ اس موقع پر چڑھاوا  
 (تحفہ) دینے کے عادی ہیں اور مدعو بھی چڑھاوا دینا ضروری سمجھتا ہے، تو ایسی صورت  
 میں عقیقہ کا گوشت دعوت (ولیمہ) میں کھلا سکتے ہیں یا نہیں؟  
 جواب :- عقیقہ کا گوشت بلا کسی عوض کے مفت کھلانا چاہیے۔ شادی کی تقریب  
 میں چونکہ کھانا کھلا کر چڑھاوا لیا جاتا ہے، اس لیے عوض بدلہ کا شبہ ہوتا ہے، لہذا  
 بچنا چاہیے۔ ان جس دعوت میں چڑھاوا لینے کا دستور نہیں ہے، کھلانے میں کوئی  
 مضائقہ نہیں ہے۔

شادی کی دعوت میں عقیقہ کا گوشت کھلانے کا رواج (دستور) ہو جانے میں ایک  
 خرابی یہ بھی ہے کہ استیجاب کی رعایت نہ ہوگی۔ مستحب یہ ہے کہ ساتویں روز عقیقہ  
 ہو اور تیسرا حصہ غریب کو دیا جائے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۹ ج ۲)  
 مسئلہ :- بعضوں نے لکھا ہے کہ عقیقہ کے چمڑے (کھال) کو دینا جائز نہیں ہے

جو قربانی کے جانور کے چمڑے کی ہے۔ لیکن اسے غراباری کو دیا جائے۔ اس کی قیمت سے نکاح خوانی کا رجسٹر خریداجائے۔ (فتاویٰ رحمیہ ص ۱۴۳ ج ۱۶)۔

### عقیقہ کی رسمیں

عقیقہ کے روز رکھنے کے لیے دو بکرے یا دو بکری اور لڑکے کے لیے ایک بکری یا بکری ذبح کرنا اور اس کا گوشت کچا یا پکا کر تقسیم کر دینا اور بالوں کے برابر چاندی وزن کر کے (یا اس کی قیمت) خیرات کر دینا اور سر مونڈانے (بال اتروانے) کے بعد زعفران تچے کے سر میں لگا دینا۔ بس یہ باتیں ثواب کی ہیں، باقی جو فضولیات اس میں نکالی گئی ہیں وہ دیکھنے کے قابل ہیں، (یعنی نہیں کرنی چاہئیں)۔

(۱) برادری اور کنبے کے لوگ جمع ہو کر سر مونڈانے کے بعد کٹوری میں بعض جگہ سوپ میں جس میں کچھ آماج بھی رکھا جاتا ہے کچھ نقد ڈالتے ہیں جو نائی یعنی بال کاٹنے والے کا حق سمجھا جاتا ہے اور یہ اسی گھروالے کے ذمہ قرض سمجھا جاتا ہے کہ ان دینے والوں کے یہاں کوئی کام (خوشی، تقریب) پڑے جب ادا کیا جائے (جس کی خرابیاں بہت سی ہیں)۔

(۲) بہن وغیرہ (دھیانیاں) یہاں بھی وہی اپنا حق جو سچ پوچھو تا حق ہی لیتی ہیں، جس میں کافروں کی مشابہت کے سوا اور بھی کئی غرائبیاں ہیں مثلاً دینے والے کی نیت خراب ہونا، کیونکہ یہ یقینی بات ہے، بعض وقت گنجائش نہیں ہوتی اور دنیا گراں گزرتا ہے، مگر صرف نہ دینے میں شرمندگی ہوگی اور لوگ مطعون کریں گے مجبور ہو کر دینا پڑتا ہے، اسی کو ریا و نمود کہتے ہیں اور شہرت و دکھلاوے کے لیے مال خرچ کرنا حرام ہے۔

(۳) ان رسموں کی پابندی کی معصیت میں کبھی گنجائش نہ ہونے کی وجہ سے عقیقہ موقوف رکھنا پڑتا ہے اور مستحب کے خلاف کیا جاتا ہے بلکہ بعض جگہ تو کئی کئی سال بعد عقیقہ ہوتا ہے۔

(۴) ایک رسم یہ بھی ہے کہ جس وقت بچے کے سر پر استر رکھا جائے، فوراً

نہ وقت بکرا ذبح ہو، یہ بھی محض لغو غلط بات ہے۔ شریعت سے چاہے  
مونڈنے کے کچھ دیر بعد ذبح کرے یا ذبح کر کے سر مونڈے سب درست ہے  
نہ اس دن دونوں کام ہو جانے چاہئیں۔ (اگر بال پہلے کٹوادے اور حقیقہ  
عید میں حصہ لے کر یا پورا جانور کیا تب بھی جائز ہے۔ غرض کہ دونوں کا ایک ساتھ  
خانا غلط ہے۔ محمد رفعت قاسمی غفرلہ)۔

(۵) ایک رسم یہ بھی ہے کہ حقیقہ کے جانور کا سرنائی کو اور ران دانی کو دنیا ضروری  
خانا بھی لغو ہے۔ چاہے دو یا نہ دو، دونوں اختیار میں، پھر اپنی من گھڑت بات  
کیا فائدہ۔ ران نہ دو، اس کی جگہ گوشت دے دو تو اس میں کیا نقصان ہے  
(۶) بعض جگہ یہ بھی دستور ہے کہ حقیقہ کے جانور کی ہڈیاں توڑنے کو برا جانتے ہیں  
(کر دینے کو ضروری سمجھتے ہیں یہ بھی محض بے اصل بات ہے۔ دہشتی زیور ص ۱۳۷)  
۱۔ مشکوٰۃ شریف ص ۲۶۲۔

کی تقریب میں جو دیا جاتا ہے اس کا حکم مسئلہ :- ختنہ و  
عقیقہ وغیرہ کسی تقریب

چھوٹے بچوں کو جو کچھ دیا جاتا ہے اس سے خاص اس بچہ کو دنیا مقصود نہیں  
بلکہ ماں باپ کو دنیا مقصود ہوتا ہے اس لیے وہ سب نیوٹہ یعنی بچہ کی خوشی  
آئی ہوئی چیزیں اور نقد روپیہ بچہ کی ملکیت نہیں بلکہ ماں باپ اس کے مالک  
جو چاہیں اس اختیار ہے۔

البتہ اگر کوئی شخص خاص بچہ ہی کو کوئی چیز دے (دینے والے کی نیت بچہ کو ہی دینے  
ہے، والدین سے بدلہ لینے کی نہیں ہے) تو پھر وہی بچہ اس کا مالک ہے، اگر بچہ  
مزار ہے تو خود اس کا قبضہ کر لینا کافی ہے، جب قبضہ کر لیا تو مالک ہو گیا۔ اگر  
نہ نہ کرے یا قبضہ کرنے (یعنی لینے) کے قابل (لائق) نہیں ہے تو اگر باپ ہو تو  
کے قبضہ کر لینے سے اور اگر باپ نہ ہو تو دادا کے قبضہ کر لینے سے بچہ مالک  
ہے گا۔



مسئلہ :- اگر باپ دادا بھی موجود نہ ہوں تو وہ بچہ جس کی پرورش میں ہے اس کو قبضہ کرنا چاہیے اور باپ دادا کے ہوتے ہوئے ماں، نانی، دادی وغیرہ اور کسی کا قبضہ کرنا معتبر نہیں۔ (یعنی لے لینا درست نہیں)۔

مسئلہ :- اگر باپ یا باپ کے نہ ہونے کے وقت دادا اپنے بیٹے پوتے کو کوئی چیز دینا چاہے تو صرف اتنا کہہ دینے سے ہبہ صحیح ہو جائے گا کہ میں نے اس کو یہ چیز دے دی۔

باپ دادا نہ ہو اس وقت ماں بھائی وغیرہ بھی اگر بچہ کو کچھ دینا چاہیں اور وہ بچہ ان کی پرورش میں بھی ہو۔ ان کے اس کہہ دینے سے بھی بچہ مالک ہو گیا کسی کے قبضہ کرنے کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ :- جو چیز نابالغ کی ملک ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اسی بچہ کے کام میں لگانا چاہیے، کسی کو اپنے کام میں لانا جائز نہیں۔ خواہ اس باپ ہی سے کام میں نہ لائیں، نہ کسی اور بچہ کے کام میں لگائیں۔

مسئلہ :- اگر ظاہر میں بچہ کو دیا مگر یقیناً معلوم ہے کہ منظور تو ماں باپ ہی کو دینا ہے (صرف بچہ کی تقریب کا بہانہ ہے) اور اکثر بچہ کے نام پر ہی والدین کو دینے مقصود ہوتا ہے، پھر وہ والدین کسی موقع پر اس کا بدلہ کرتے ہیں، مگر اس چیز کو حقیر سمجھ کر بچے ہی کے نام سے دے دیا تو ماں باپ کی ملک ہے، وہ جو چاہیں کریں، پھر اس میں دیکھ لیں کہ اگر ماں کے علاقہ (رشتہ و تعلق) داروں نے دیا ہو تو ماں کا ہے، اگر باپ کے علاقہ (تعلق و رشتہ) داروں نے دیا ہے تو باپ کا ہے۔ (بہشتی زیور ص ۵، بحوالہ درمختار ص ۱۶ ج ۲ و شامی ص ۸۴ ج ۴)۔

## تَسْتَبْخِرُ

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (الحکیم)

احقر محمد رفعت قاسمی

حضرات مفتیان عظام و اساتذہ کرام دارالعلوم دیوبند کی مہدقہ و پسندیدہ کتابیں  
تالیف: مولانا قاری محمد رفعت حسنا قاسمی مدرس دارالعلوم دیوبند

## (مکمل و مدلل) مسائل امامت

یہ کتاب اپنے موضوع پر پہلی اور جامع ترین کتاب ہے جس میں:  
○ امام کی شرعی حیثیت ○ امام کے اوصاف و احکام ○ امامت کے فرائض و شرائط  
○ امامت کا منصب اور اس کی اہمیت ○ امامت کا استحقاق ○ امامت کی اہلیت  
○ امامت کی عظمت و فضیلت ○ امامت کی ذمہ داری  
اور امامت سے متعلق جس قدر احکام و مسائل اور ان کی جزئیات ممکن ہو سکتی ہیں وہ سب  
معتبر کتب فقہ اور مستند کتب فتاویٰ سے لے کر مستقل عنوانات کے تحت سلیقہ کے ساتھ جمع کر دی  
گئی ہیں۔ امامت کے فرائض، شریعت اسلامی کے مطابق انجام دینے کے لئے اس کتاب کا ساتھ رہنا  
ضروری ہے۔ یہ کتاب رہنما بھی ہے اور ذریعہ تربیت بھی۔ صفحات ۲۳۲

قیمت

کتابت و طباعت اعلیٰ فوٹو آفسیٹ

## (مکمل و مدلل) مسائل تراویح

تراویح پڑھنے اور سننے سے متعلق شریعت کی  
بتائی ہوئی واضح اور تفصیلی ہدایات۔ تراویح  
سے متعلق ہر پہلو کو سامنے رکھ کر کتب فقہ و  
فتاویٰ سے بے شمار جزئیات سلیقہ کے ساتھ  
ہر مسئلہ کا تشفی بخش جواب اور مستند حوالوں پر  
کتابت و طباعت اعلیٰ فوٹو آفسیٹ صفحات ۱۶۸ قیمت /-

## (مکمل و مدلل) مسائل روزہ

"مسائل روزہ" میں کوشش کی گئی ہے کہ وہ  
تمام جزئیات جن سے واقفیت کے بغیر روزہ دار اس  
عبادت کو صحیح طور پر انجام نہیں دے سکتا اس کتاب  
میں معتبر کتب فقہ و فتاویٰ سے ۱۲۲ ابواب پر مشتمل  
روزے کے تمام مسائل جمع کر دی گئیں ہیں۔  
کتابت و طباعت اعلیٰ فوٹو آفسیٹ صفحات ۲۲۳ قیمت /-

## (مکمل و مدلل) مسائل اعتکاف (اضافہ شدہ): اعتکاف کے موضوع پر سفر و اور جامع ترین

کتاب جس میں اعتکاف کی ایسی تمام جزئیات اور مسائل فقہ اور فتاویٰ کی کتابوں سے حوالوں کے  
ساتھ جمع کئے گئے ہیں جس سے واقفیت کے بغیر اعتکاف صحیح نہیں ہوتا اور عام طور پر اعتکاف کرنے والوں کا  
ان جزئیات کی طرف ذہن بھی منتقل نہیں ہوتا۔ کتابت و طباعت اعلیٰ فوٹو آفسیٹ صفحات ۸۸ قیمت /-

## مؤلف کی دوسری کتابیں مسائل نماز جمعہ

- ① جمعہ کی وجہ تسمیہ • جمعہ کا حکم و ثبوت • جمعہ کے فضائل • نماز جمعہ کی حکمتیں • جمعہ کے آداب و مستحبات • جمعہ کے دن مقبولیت کی ایک گھڑی •
- ② جمعہ کے دن کے غسل کی ابتداء • غسل کے فوائد و فرائض •
- ③ نماز جمعہ کے واجب ہونے کی شرطیں • جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں • ہندوستان میں نماز جمعہ کا حکم • دیہات وغیرہ کے احکامات •
- ④ جمعہ کے دن کے اعمال کیا ہیں ؟ •
- ⑤ امام و خطیب سے متعلق مسائل • معذورین کے لیے احکامات •
- ⑥ نماز جمعہ کا وقت • نماز کے لیے کب روانہ ہوں ؟ • نماز جمعہ سے متعلق احکامات •
- ⑦ جمعہ کے دن اذان اور اس کے متعلقہ احکامات •
- ⑧ جمعہ کی سنتیں • سنت و نوافل کے فوائد و احکامات •
- ⑨ خطبہ کیا ہے ؟ • خطبہ کس زبان میں ہوا اور متعلقہ احکامات •
- ⑩ نماز جمعہ کی نیت • صف بندی کے احکام • سترہ کے احکام • نماز میں شرکت کے احکام • اور نماز جمعہ کے متعلقہ احکامات •

مکمل و مدلل مسائل عیدین قربانی | مکمل و مدلل مسائل شب براء و شب قدر  
یہ کتاب بھی اپنے موضوع پر جامع ہے، اس کتاب میں مبارک راتوں کے فضائل  
جیسے عیدین، فطرہ، قربانی، عقیقہ و مسائل اور اہمال قرآن و حدیث کی حد  
کے مسائل جمع کر دیئے ہیں، روشنی میں جمع کر دیئے ہیں۔



